

హిందూ జీవన పథము

ప్రాక్ ప్రతీచీ గ్రంథమాలయందు ప్రథమగ్రంథముగ శ్రీయుత ఎమ్. వి. ఎన్. సుబ్బారావు ఎమ్. ఏ. గారు రచించిన 'పాశ్చాత్యభావప్రపంచము'ను ప్రచురించినారము. దాని యనంతరము ఈ 'హిందూజీవనపథము'ను ప్రచురింప గలిగినందులకు సంతసిల్లుచున్నాము.

ప్రాగ్దేశీయులయొక్కయు పాశ్చాత్యులయొక్కయు ఉత్తమజ్ఞానము ఆంధ్రులలో వ్యాప్తము చేయుట మా యాశయము. గ్రంథముల వ్యాప్తికి ఆంధ్రసోదరులెల్లరు తోడ్పడ ప్రార్థితులు.

ఈపుస్తకమునందు ముద్రింపబడిన మా గ్రంథాలయ నాంకేతిక చిత్రపటమును వ్రాసియిచ్చిన డామెర్ల ఆర్థు గారి సోదరులకు మా హృదయపూర్వక వందనములు.

మా గ్రంథముల ప్రచురణమునకు వలసిన ముద్రణ సౌకర్యములు సమకూర్చుచున్న శ్రీ అద్దేపల్లి లక్ష్మణ స్వామినాయకుగారి కత్యంత కృతజ్ఞులము.

సంపాదకుడు

సాంకృతిక గ్రంథమాల: ౨

హిందూ జీవన పథము

సర్ డాక్టర్ సర్వేపల్లి రాధాకృష్ణన్ ఎమ్ ఏ గారు

1926 వ సంవత్సరమున ఆస్ట్రేలియాలో మాంచెస్టరు
కళాశాలయందు గావించిన అపన్ ఊపన్యాసములు



అనువాదకుడు

కామరాజు హనుమంతరావు

EAST AND WEST SERIES,

Editor **K. Hanumanta Rao**

స ర్వ స్వా మ్య స ం క లి త ము

1933

దీ ని వె ల

రు 1-4-0.

ప్ర కౌ శ కు లు :

ప్రాక్ ప్రతీచీగ్రంథాలయము, రాజమహేంద్రవరము

I have looked through the Telugu translation of the Hindu view of Life made by Mr. K. Hanumantha Rao. All those who are aware of the difficulty of the task will agree that Mr. Hanumantha Rao has done his work with great care. Throughout we perceive an earnest attempt to keep faithful to the original. It is hoped that the reading public of the Telugu country will appreciate his work.

S. RADHAKRISHNAN.

ఈపుస్తకమును గురించి శ్రీరాధాకృష్ణన్ గారి యభిప్రాయము

“నేను రచించిన “Hindu view of life” అను గ్రంథమునకు కామరాజు హనుమంతరావుగారు ఆంధ్రమునందు జేసిన భాషాంతరీకరణము నేను నాంతముగ జదివితిని. హనుమంతరావుగారు కడు జాగరూకతతో తద్గ్రంథమును భాషాంతరీకరించి రని యట్టి కార్యమందలి కష్ట మెరిగిన వారెల్ల రంగీకరింతు రని నమ్ముచున్నాను. మాతృకయందలి భావములను సరిగ ననువదించుటకు వా రతిశ్రద్ధతో కృషి సలిపి రని పుస్తకమునందంతటను కాననగును. ఆంధ్రపాఠకలోకము వారి యనువాద గ్రంథము నాదరింతు రని యాశించుచున్నాను.”

భూ మి క .

సర్వసృష్టిలో మానవు డుత్తమస్థాన మధిష్ఠిం చెను. భౌతికశక్తులను వశపరిచుకొనుటలోను, ప్రాపంచికజీవనము సుఖప్రసముగ జేసికొనుటలోను మానవ బుద్ధి కౌశలము వ్యక్తమగుచున్నది సర్వదేశములందు సామాన్యముగ నెల్లప్పుడు, జనులు తమ యైహికజీవనమునందు దృష్టి నిలిపి ప్రాపంచికైశ్వర్యముల పెంపొందించు కృషియందు నిమగ్ను లగుదురు. కాని మునుష్యుడు సర్వరమగు కేవల లౌకిక సంపదతో తృప్తి నొండడు. “నవితైస తర్పణీయో మనుష్యః” అను నుపనిషద్వాక్యము ఈసత్యమును పూర్ణముగ వెల్లడించుచున్నది. సర్వాధారుడయి విశ్వవిభుడుగను జీవరక్షకుడుగను, సృష్టియందు అనశ్వరుడగు పరమేశ్వరుడు ప్రత్యక్షమగుచున్నాడు. ప్రాచీనా ర్యులు ఆయన దర్శనము పొంది ధన్య లయిరి. ఆ జగదాశ్రయుని పొందుట మానవుని “పరమాగతిః” అనియు, ఆయనకు బడయకున్న యెడల మానవునకు “మహతీ వినష్టిః” అనియు వారు దృఢముగ విశ్వసించిరి. వారు సకల విద్యలలో బ్రహ్మవిద్యకు ప్రాధాన్యత నిచ్చిరి. “అథ

పరా యయా తదక్షర మధిగమ్యతే” అను ప్రవచనము వారివిద్యావిషయకాదర్శమును స్పష్టముగజూపుచున్నది. “Seek ye first the Kingdom of God” ఈశ్వరరాజ్యమును పథమమున నన్వేషింపుడని జీససు కూడ ఈ జీవితపరమావధినె కనపరచెను. బ్రహ్మజ్ఞానము సమకూర్చు తత్త్వవిచారణము మానవున కత్యంతావశ్యక మని వేరుగ జెప్పవలయునా?

పాశ్చాత్యులు భౌతికవిజ్ఞానమును పెంపొందించుటకు చాల పాటుపడిరి. పదార్థవిజ్ఞానశాస్త్రము, రసాయనశాస్త్రము, జీవశాస్త్రము మున్నగునవి దినదినము వారి నిరంతరకృషి మూలమున, మహోన్నతస్థితికి వచ్చినవి. సాధారణముగ పాశ్చాత్యు లీ భౌతికశాస్త్రముల నాధారపరచుకొని తత్త్వవిచారణము సలుపుదురు. తన్మూలమున వారి తత్త్వజ్ఞానము ఒక ప్రత్యేకలక్షణముతో నెలయుచున్నది. పాశ్చాత్యులు ప్రకృతిద్వారమున బ్రహ్మమును సమీపించుటకు యత్నించుచుండ, హిందూతత్త్వజ్ఞులు మానవాత్మయొక్క యనుభవములను ముఖ్యాధారములుగ గైకొని బ్రహ్మమును తెలిసికొనుటకు పాటుపడిరి. హిందువుల తత్త్వవిచారణము మరియొక రూపము దాల్చినది. పాశ్చాత్యులయొక్కయు

పాగ్దేశీయులయొక్కయు తత్త్వజ్ఞానము క్రోడీకరించి
గ్రహించుట మిక్కిలి ప్రయోజనకరము.

ఇటీవల రామమోహనుడును దయానందుడును
వివేకానందుడును, ప్రస్తుతము గాంధీమహాత్ముడును,
ఈ నవభారతప్రవక్తలు, కేవల శాస్త్రప్రమాణమునె
జూపక తమ హేతుపూర్వకవాదములతో ధర్మప్రచారము
సలుపగడంగిరి. ఈ యుగమున హేతుజ్ఞాన మంతకంతకు
వృద్ధి నొందుచున్నది. దానిని పూర్తిగ తృప్తిపరుపక
యీశ్వరభక్తిని జరులలో పాదుగొల్పుట యసంభవము.
రవీంద్రుని ధర్మబోధనలు తత్త్వజ్ఞాన మిళితములగుటచేత
విద్యాధికుల దృష్టిని నేడు ఆకర్షించినవి. అయినను వారు
భావనయందు నెక్కుడు తీవ్రతను కనపరచి కవిశేఖరు
డయి లోకప్రసిద్ధి జెందిరి. తత్త్వజ్ఞాన సంపాదనమునందు
విశేషకృషి సలిపి ప్రాకృతీచీదేశములందు నేటివరకు
తత్త్వజ్ఞానము గాంచిన యభివృద్ధి యంతయు విపులము
గను విస్పష్టముగను ప్రకటించుటలో మన సుప్రసిద్ధాం
ధులగు శ్రీ రాధాకృష్ణన్ గారు జగద్విఖ్యాతి బడసిరి.
వారు ఆంగ్లమున ననర్గళధారతో నుగ్రంధములు రచిం
చుటయె గాక, మహోపన్యాసములు సయిత మొసం
గుచు తత్త్వజ్ఞానమును ప్రపంచమున వెదజల్లుచున్నారు.

వారు పాశ్చాత్యుల తత్వశాస్త్రములను కూలంకషముగ పరించిరి. హిందువుల ధర్మగ్రంథముల నామూలాగ్రముగ జదివి హృత్కతము చేసిరి. వారు తత్వజ్ఞానము సమగ్రదృష్టితో వ్యక్తపరచుటయందు అసాధారణ ప్రజ్ఞను కనపరచుచున్నాగు.

జీవనము సహజముగ నంతరిమునుండి వికసించును గదా? వంశపారంపర్యముగ లభించి యంతర్గతములై యున్న కొన్ని ప్రత్యేకగుణములతో ప్రతిజాతియొక్క జీవనము విలసిల్లుచుండున. సంప్రదాయ సిద్ధిమయిన స్వభావమును విపులము, ప్రకాశవంతము జేయుటకే బాహ్యప్రబోధము తోడ్పడవలెను. హిందువులు తమ ధర్మముయొక్క తత్త్వమును స్వరూపమును బాగుగ గ్రహించి దానిని సర్వదా కాలాని గుణముగను సర్వజన హితకరముగను పెంపొందించుట యత్యంతావశ్యకము. పాశ్చాత్యసంపర్కము హిందూదేశమునకు గలిగిన ప్రథమదినములలో ఆంగ్లవిద్యాధికులందు పాశ్చాత్యజీవన వ్యామోహము ప్రబలి స్వధర్మ విచారణము మృగ్యమయ్యెను. కాని క్రమక్రమముగ హిందూనాయకులు స్వసంప్రదాయ లక్షణములను ప్రకటించుచు తదనుగుణముగ ధర్మజీవనము పెంపొందింప హిందువులను హెచ్చ

రింప మొదలిడిరి. శ్రీ రాధాకృష్ణన్ గారు వేడు హిందూ
ధర్మముయొక్క విశేషత్వమును లోకమునకు జూపుచు
నెంతయు జాతీయప్రబోధము కలిగించుచున్నారు.

సర్వదేశస్థుల మన్ననక, పాత్రములై యున్న
వారి యుపన్యాసములలో హిందూజీవనపథమునుగురించి
ఆశ్చర్యము నగరమున మాంచుస్థులు కళాశాలయందు
ప్రథమమున ప్రసంగింపఁడి పిమ్మట వారి సహధర్మిణి
కంకితముగ గ్రంథరూపమున ప్రచురింపబడిన అప్టన్
మహోపన్యాసము లాంధ్రలోకమునకు పరిచయము
చేయుభాగ్యము నాకు లభించినందులకు కడు సంతసిల్లు
చున్నాను నానిని భాషాంతరీకరించుటకై నా కన్నజు
నిచ్చినందులకు శ్రీ రాధాకృష్ణన్ గారికి హృదయపూర్వక
వందనము లర్పించుచున్నాను. మరియు నా కోరికపై
వాగు నా వ్రాతప్రతిని జదివి దానియందు తమభావము
లెఱవరకు సరిగ వ్యక్తము లయ్యెనో పరిశీలించి కొన్ని
సూచనలు చేసి నా యత్నమునకు తోడ్పడినందులకు
వారి కశ్యంత కృతజ్ఞుడను. ఆంధ్రు లీ యుత్తమధర్మో
పన్యాసములందలి సారమును గ్రోలి తమ జీవితములందు
నూతనవికాసము బడయుదురు గాక !

అనువాదకుడు

ప త క

హిందూ జీవనపథముయొక్క మూలసిద్ధాంతములను వెల్లడించుట కు ద్వేషింపబడిన యీ కొలది యుపన్యాసములు, ఉపన్యసింపబడిన రూపముననె, ముద్రితములయినవి. ఏవి ముఖ్యముగ జెప్పవలసియుండునో, ఏవి విడిచినచో హిందూ జీవనపథమును గూర్చి పూర్తిగ జెప్పట కా నేరదో, అట్టి విషయములు గొన్ని యీ యుపన్యాసములందు జేరి లేదనియు, అంతియగాక నిదర్శనములతోను హేతువులతోను నిరూపణము గావలసిన యభిప్రాయములు గొన్ని యట్లు చర్చించి నిరూపితములు గాకయే వీనియందు నూరక పేర్కొనబడెననియు, నేనెరుగుదును. ధర్మవిషయక హిందూ తత్త్వ విచారణమును హాస్కల్ ఉపన్యాసములలో (Haskell Lectures) చాలవరకు గావించియున్నాను. అవి యీ ఆగస్టుమాసములో చికాగో విశ్వవిద్యాలయమున నొసంగు శౌరవము నాకు లభించెను. అవి ప్రచురింపబడినప్పుడు, ఈ పుస్తక మండలి కొన్ని గొప్పకొరితలు తీరగలవని తలంచుచున్నాను. అంతవరకు పాఠకలోకము

హిందూ ధర్మమును గురించి కొంత గ్రహింపగలుగుటకు
 ఈ సంక్షిప్త పరిచయము తోడ్పడినయెడల సంతోషము
 నయ్యెదను.

వ్రాతప్రతిని దయతో చదివినందులకు నాన్నేహి
 తులగు ప్రొఫెసర్ జె. ఎస్. మెకంజిగారికి నేను మిగుల
 కృతజ్ఞుడను.

న్యూయార్కు నగరము

9 సెప్టెంబరు, 1926.

}

స. రా.

ఈ క్రింది సవరణలు గమనింప వ్రార్థితులు

పుట	పంక్తి	తప్పు	ఒప్పు
౧౮	౧౨	మును జీవితమును,	మును, జీవితమును
౩౪	౧౪	మేమేమి	మేమి
౪౯	౧౬	వాహనముల	వాహనములు
౫౦	౧౧	స్వరూపిని	స్వరూపుని
౬౫	౪	మును	మునను
౧౦౪	౬	విషయిక	విషయి
౧౬౦	౧౦	చండాలుర	చండాలుర
౧౮౧	౫	సామరస్యము	సామరస్యము

ప ప య స ము లు



పుట.

ప్ర థ మో వ న్యా స ము

ఈ శ్వరానుభవము : తల్లక్షణము, త త్వము. ౧

ద్వి తీ యో వ న్యా స ము

మతముల సంస్కర్షణము : హిందువుల వైఖరి . . ౪౦

తృ తీ యో వ న్యా స ము

హిందూ ధర్మము: 1 ... ౪౯

చ తు ర్థో వ న్యా స ము

హిందూ ధర్మము: 2 ... ౧౪౫

ప్రథమోపన్యాసము

ఈశ్వరానుభవము - తిలక్షణము, తిత్త్వము

ఆకుంభధ్వజగరపు మాంచుస్తరు కళాశాలాధి
కారులు, ముఖ్యముగా కళాశాలాధ్యక్షులు జూకుగారు,
హిందూధర్మమూలసిద్ధాంతములనుగురించి యుపన్యసింపు
డని న న్నత్యంతదయతో కోరినందులకు వారికి ప్రథ
మమున కృతజ్ఞత వెలిబుచ్చుచు నేటి సాయంకాలో
పన్యాసము మొదలిడుచున్నాను. నా కృషినిగూర్చి
అధ్యక్షులు జూకుగారు నుడివిని ప్రశంసావచనములు,
దానియందలి విశేషముకంటె, వారి హృదయవిశాల
తనె యధికముగ న్యక్తపరచుచున్నవి. హిందూధర్మము
యొక్క యుత్పత్తివికాసములను గాని తదంతర్గత
దార్శనికభావములను గాని నాలు గుపన్యాసములలో
వివరించుట యసాధ్యము. హిందూజీవసపథముయొక్క
ప్రధానాశయములనె సూచించి, యిక్కాలమున మనల
బాధించు కొన్ని సమస్యల నా పథ మెట్లు పరిష్కరింప
గలదో బోధపరచుటకు యత్నించెదను. ఇది యయినను
అతిసంక్షిప్తముగనె నిర్వహింపగలను.

ఎల్లర నెదుర్కొను మొదటి కష్టము హిందూ ధర్మమున నేమో నిర్వచించుటయె. అనేకుల కది యర్థ శూన్యమగు పదమువలె కనబడును. అది సమస్తవిశ్వాస సంకలిశమగు వివిధవస్తుప్రదర్శనశాలవంటిదా, సకల బ్రాహ్మణ్యప్రాసనమన్వితమగు కలగూరగంపవంటిదా, లేక సర్వదేశస్వరూపవిలసితమగు భూగోళపటమువంటిదా? దాని కెట్టి యర్థమయిన నుండినయెడల, ఆ యర్థము వేర్వేరు కాలములందు, వేర్వేరు సంఘములందు వేర్వేరుగ పరివర్తనము జెందుచు వచ్చెను. అది వేసకాలమున నొక యర్థము, బ్రాహ్మణకాలమున నింకొక యర్థము, బౌద్ధకాలమున మూడవ యర్థము తెలుపుచుండెను; శైవునికి ఒక విధముగను, వైష్ణవునికి నింకొక విధము గను, శాక్తేయునికి మూడవవిధముగను గ్రాహ్యమగును. హిందూధర్మము తన దరిజేరిన జనుల యాచారభావములకు కాలక్రమమున నెంత సులభముగ తనయం దిముడ్చుకొనెనో, దాని భిన్నాకృతులయందలి సమాన సూత్రము కనుగొనుట మన కంత కష్ట మగుచున్నది. దాని వివిధరూపములను భిన్నచారిత్రికయుగములను పుష్పరసంబంధమున సమకూర్చు నాధ్యాత్మికై కృత లేని యెడల, అది యెట్లు ఘనకార్యముల నిర్వహించెనో

నిశ్చయించుట యసాధ్యము. సృష్టిలోని యంధశక్తిల నావల నుంచి, గ్రీకుసంప్రదాయజనితము కానిదెన్నియు ప్రపంచమున పెంపొంద గను సభిప్రాయము పాశ్చాత్యులం దొక లోకోక్తిగ నేర్పడినది. కాని యది పూర్వ సత్యము కాదు. హిందూధర్మము చూపిన స్వశాంతాధారముల ననుసరించి ప్రపంచములో సర్వభాగము వర్ధిల్లుచున్నది. దైవా జపానులు, టిబెటు సయాములు, బర్మా సింహళులు, హిందూదేశమును ఈమధర్మజీవనమునకు జన్మస్థానముగ పరిగణించును. హిందూదేశనాగరికత యయినను అల్పాయువు కలది కాదు. దాని చారిత్రాకాంక్షము లిప్పటికి నాలుగువేల సంవత్సరములకు పూర్వమువరకు వ్యాపించి యున్నవి. నాడే యది మహోన్నతి జెంది యనంతర మప్పుడప్పుడు మండమయినట్టియు దాదాపుగ కదలికయే కాన్పింపనట్టియు గమనము కలిగియున్నను, నేటివరకు నేకధారగ ప్రవహించినది. నాలుగైదువేల సంవత్సరములపైనుండియు నాధ్యాత్మికచింతనానుభవముల వలని సంఘర్షణమును శ్రమను భరించినది. భిన్ననాగరితలకు, జాతులకు జెందిన జరులు, చరిత్ర ప్రారంభమునుండియు, హిందూదేశములోనికీ గ్రుమ్మరుచున్నను, హిందూధర్మము తన యాశీర్వాద

నిలువునా గలిగెను, ప్రచారమునకు గడంగిన మతములు గూడ, తమకు రాజ్యాధికార ప్రావక మున్నను, ననుయందు హైందవజనబౌద్ధాభిముఖ జేర్చుకొన నశక్తియు లయ్యెను. ప్రబలతర పరిసంప్రదాయములందు కాన్పించని శీనశక్తి యేగో హిందూ సంప్రదాయమున కిది దని విదిశమగుచున్నది. నృక్షమున బహుళప్రసంగము కలదని తెలిసికొనుటకు దానిని ఛేదించ నక్కరలేదు, అట్లనే హిందూ ధర్మమునకు బహుమున్నదని గ్రహించుటకు శల్యపరీక్ష యనావశ్యకము.

పశ్చిమోత్తరరాజధాని, పంజాబు అని యిప్పుడు పిలువబడు ప్రాంతములకు నదిపోవునట్టియు, సింధు నదియు దాని యుపనదులును ప్రవహించునట్టియు ప్రదేశమును హిందూ ధర్మమూలస్థాపకలో, శీత్రాధిమి కావలంబగులో ఆక్రమించిన నాటరుండియు హిందూ ధర్మమున కాపేరు పచ్చెను.* సింధునదీ ప్రాచ్యతీరనివాసులు పారసీకు లచేతను వారియనంతరిము దాడినచ్చిన పాశ్చాత్యులచేతను హిందువు లని పిలువబడిరి. పంజాబునండి ఈ ధర్మము గంగానదీ ప్రాంతములవలకు వ్యాపించి యచ్చటి యాదిమనివాసుల పెక్కు మతపిశ్వాసముల

నెదుర్కొనెను. అక్కడనుండి సత్తాదేశమునకు ప్రాక
ద్రావిడనాగరికతతో వేరి అస్సంపర్కముచే సంక పరి
వర్తనము జెందినది, తుదకు దానినె వసపరచుకొనెను.
యాసద్భారతేశ్వరస్వరీన్యాస్త మును సలుమాడ్పుటకలతో
నైచును, ఆ నాగరికత సింధునదీతీరమున పొడసూపిన
గ్రామీణవైదిక భర్తముయొక్క ప్రత్యేక స్వరూపమును
మాత్రము సదా కావాసుకొనెను. “హిందూ” శబ్దము
నకు మొదట దేశమునే కాని మతమును సూచించు స్వర్థ
ములేదు. విష్ణుష్టమగు నొక ప్రత్యేకప్రదేశముంకలి
నివాసము నది వ్యక్తకరించెను. కొలరిగనా, గొప్పగనా
యనాగరిక లైయున్న యాసిమజాతులు, విశేషనాగరికు
లగు ద్రావిడులు, వైదికాద్యులు—ఎల్లరు నేకమాత్రి
భూమి సంతతి వారగుటచే హిందువులె*. హైందవ
స్త్రీపురుషులు భిన్నదేవతారాధకులును, నానాకర్మన్తస్థి
కులును, వివిధజనసమూహములకు జెందినవారునై యుండి
రను విష్ణుష్టవిషయము హిందూత్వద్వజ్ఞు లంగీకరించిరి.

* తిమ్ ఎర్న్ ట్ భారతమ్ నామ భారతీ యత్ర సంతతిః

(భారతేషు స్త్రీయః పుంసో నానా వర్ణాః ప్రకీర్తితాః

నానా దేవార్చనై యుక్తా నానా కర్మాణి కుర్వతే.

కూర్మపురాణము

మీదుమిక్కిలి విదేశస్థులు ఆదినండియ దేశమున గుంపులు గుంపులుగ ప్రవేశించి యందే నివసించి యీ సమస్యను మరింత క్లిష్టము చేసిరి. ఉత్తరమునండి నక్షీణమునకు రెండువేల మైళ్ళుగ, పశ్చిమముగండి తూర్పునకు పదునెనిమిదివందల మైళ్ళును పొడవు గలిగిన యీ మహాఖండమందు, అత్యంత విభిన్నములును దుర్జయములు నగున పెక్కు తెగలతో గూడి సర్వత్ర వ్యాప్తి నొందిన జనసమూహము ఏకహిందూసంఘముగ నెట్లు పరిణమిలెను? దేశమున విశేషభాగమందు ఆధ్యాత్మికమగు నైక్యభావము కొలది శతాబ్దములలో నలముకొనెననియు, జ్ఞానోన్నతివిషయమున భిన్నప్రేణులయం దుండిన జనసంఘములు ఏకభావనాతావరణమున నిమగ్న మయ్యె ననియు సంగీకరింపక తప్పదు. హిందువుల యంతశ్శాఖాభేదము లించుమించుగ బాహ్యములె; కాన హిందువులు ఒక సమానచరిత్రను ఒక సమాన సారస్వతమును ఒక సమాననాగరికతను గల ప్రత్యేకధార్మికస్వక్రిత్యముతో వర్ధిల్లిరి. “అన్యదేశసంబంధాభావముచే గాని, రాజకీయాన్నత్యమువలనగాని సంఘటిల్లెడు నైక్యతకంటె ఘనతరమగు గభీరాంతరిక భావైక్యత హిందూదేశమునకు నిస్సందేహముగ కలదు. ఆయైక్యత

రక్తమునకు, వర్ణమునకు, భాషకు, దుస్తులకు, నడతలకు, కులమునకు జెందిన యసంఖ్యాకవిభేదముల నతిక్రమించును.” అని విన్ సెంటు స్మిత్తు (Vincet Smith) అభిప్రాయ మొసంగెను*. భిన్నజాతీయులను మిళితముజేసి శాంతిసౌఖ్యములతో జీవించుటకు శక్తివంతులనుగ మార్పుటలో తనకు దారిచూపి సాయపడు నేచారిత్రికజ్ఞానము లేకయే హిందూధర్మము స్వకీయపద్ధతుల నవలంబింప వలసివచ్చెను. జాతిమతనాగరికతా విషయములను గురించిన దురభిప్రాయములతో ప్రపంచమిప్పుడు నిండియున్నది. స్వవినాశకరములగు సంఘర్షణములనుండి మనల రక్షించు నుపాయముకొరకు తాత్కాలికముగ నధైర్యముతో మన మన్వేషించుచున్నారము. మతసంఘర్షణసమస్యను హిందూధర్మము పరిష్కరించు విధానమునుండి మనము నేర్చుకొనవలసిన పాఠములుండకపోవని నమ్మవచ్చును.

మతవిషయమున హిందువుల వైఖరి యాకర్షణీయము. మూఢమనోవిశ్వాసములు ఒక మతిమునుండి మరియొక మతిమును దూరముచేయును, కాని హిందూధర్మము తన కట్టిహద్దుల కల్పించుకొనదు.

జ్ఞానము నివేకమునకు, నీమము అనుభవమునకు,
 బౌద్ధచరణము అత్తోపలబ్ధికి, లోపరుపబడినవి.
 మతము కేవల భావనాజనితము లయిన యూహల
 యామోదము గాని బౌద్ధకర్మానుష్ఠానము గాని కాక
 యొక విధమయిన జీవితము, అనుభవము. అది సత్యము
 యొక్క ప్రత్యక్షదర్శనము, జీవితోపలబ్ధి. ఈ యనుభ
 వము భావోన్మేషము గాని యాంతరికభ్రాంతి గాని
 కాదు ; సర్వాశ్రయుడగు సత్యస్వరూపునకు ఎన
 సంపూర్ణస్యక్తి అనగా జీవాత్మ యొసంగు ప్రత్యుత్తరము.
 మతము నాధారణముగ మానసికదృఢనిశ్చయముల
 తోగు హృత్కల్పనారూపములతోను నైతికతారితమ్య
 ములతోను మిశ్రితము చేయబడుచున్నను, అది మాత్రము
 జీవాత్మయొక్క ప్రత్యేకవైఖరియే గాని మరొకటికాదు.

ఈశ్వరానుభవము తననుగూర్చి తానె ఋజువు
 పరచుకొనగలదు. అది స్వతస్సిద్ధము. దాని యోగ్య
 తాపత్రములు దానితోడనే యుండును. కాని సమకా
 లికజ్ఞానమును తృప్తిపరచి తన యంతరళమభావములను
 ధర్మద్రష్ట సహేతుకముగ స్థిరీకరించుకొనవలెను. ఇట్టి
 సహేతుకప్రతిపాదనము లేనియెడల, ద్రష్టయొక్క భావ
 ములు కేవల విశ్వాసానుగతములై యగును. ఇట్టి యర్థ

ములో మతిము విశ్వాసముపై నాధారపడి యుండును. బాహ్యప్రమాణము నాధారము చేసికొని, ధార్మికజవనము గడపవలసిన శ్రమ యక్కర లేకయె, యాధ్యాత్మికశాంతిసౌఖ్యముల పొందగోరు చందవిశ్వాసము చుండి, జీవితానుభవములో బాగుగ వేహించి యాధ్యాత్మికవిశ్వాసము పూర్తిగ గెన్నము. “విశ్వాస మన నేమి ?” యని ప్రశ్నించి యందునకు ప్రత్యుత్తరముగ, “ఎంత యధార్థమైనను, ఏ యొక యభిప్రాయము గాని యనేకాభిప్రాయముల కూడిక గాని యది కానేరదు. భారతనస్తి - నాస్తికమునకు దేహేంద్రియములవలె, అది యాధ్యాత్మికత త్వజ్ఞానసంపాదనమునకు సాధనభూత మగు నొక శక్తయె, జివాత్మయొక్క దీర్ఘసామర్థ్యమె.” యని వెస్లీ మహనీయుడు (Wesley) ఒదులుచెప్పెను. నిబంధనమిందలి గ్రుడ్డినమ్మకము రక్షణోపాయముగు విశ్వాస మెంత మాత్రము గాదు. విశ్వాస మన మూఁక బాహ్యప్రమాణావలంబన మని పరిపాఠియగుటకు శోచనీయమగు కారణము ఏరోపాలోక్షైస్తవమతము తదనుగుణమగు పద్ధతి ననుసరించుటయె. విశ్వాస మన స్వభావస్థితిమగు సనువర్తనమని గాని యాత్మీయమగు దృశనిశ్చయమని గాని మనము సరిగ సర్థము చేసికొనిన

పక్షమున, మతమునకు విశ్వాసము లేక సహజజ్ఞాన మనునది నామాంతరమే. ఇతర గ్రహణశక్తులవలె నాధ్యాత్మికగ్రహణశక్తియు భ్రమప్రమాదాదులకు లోనయి తార్కికవిచారణపరీక్షలకు గురి కావలసి వచ్చును. కావుననే మనము దానిని విశ్వాసమందుము. కాని సకల గ్రహణశక్తులవలె ధర్మము నద్వోధించు సహజజ్ఞానము యోచనకు జన్మస్థానమును గమ్యస్థానము నయియున్నది ఈశ్వరానుభవము యాధార్థ్యమునె ప్రకటించునని నిరూపించుటకును, మతవిషయక దృఢాభిప్రాయము సహేతుకసత్యముగ కనపరచుటకును, తద్విషయమున యుక్తియుక్తమగు ప్రతివాదనము మనము చేయుట యావశ్యకము. హైందవదార్శనికులకు, హేతుజ్ఞాన మనిన నెట్టి భయమును లేదు. జీవాత్మ యొక్క ద్వివిధి శక్తులయిన హేతుజ్ఞానమును, సహజజ్ఞానమును తుదివరకు వేర్వేరుగ నుండనేరవు. జీవాత్మ యొక్క ధార్మికజీవనమును పోషించి పెంపొందించు విశ్వాసములు భౌతికజగత్తుయొక్క స్వభావమునకును శాసనములకును అనుగుణముగ నుండవలెను. ఆ విశ్వాసముల యుద్దేశ్యము మనల వానితో సమరసపరచుటయే. సహజజ్ఞానప్రజ్వలితులగు సిద్ధపురుషుల ప్రబోధనములు

మహాత్కృష్ట హిందూ గ్రంథములగు వేదములందు సమ
కూర్పబడినవి. వేదములు జీవితానుభవపునస్సంపుటికర
ణములె గాని మూఢవిశ్వాససంకలితగ్రంథములు గావు.
తీక్షణదివ్యగ్రంథమింపన్నలగు మహాత్ముల యాధ్యాత్మిక
కానభవములు వానియందు పొందుపరుపబడెను. ఉత్తమ
ధర్మవేత్తల యనుభవములనె ప్రకటించును గావున, అవి
ప్రామాణ్యములుగ పరిగణింపబడును. వేదవాక్యములు
అంతరాత్మప్రబోధములు గానియెడల, అవి విశ్వాసపా
త్రములు గానేరవు. ఆయా నిర్దిష్టపరిస్థితులు సమకూడి
నప్పుడెల్ల వేదప్రోక్తములయిన సత్యములు తిరిగి యను
భవ వేద్యములు కాగలవు ఈశ్వరానుభవమునండలి
సత్యాసత్యములను వట్టితర్కముచేతనే గాక జీవితమువలన
గూడ విచక్షణచేయగలము. వివిధధార్మికభావములను
తీసికొని యనుభవముద్వారమున పరిశీలించి మన యితర
జీవితాంశములతో నన్వయించుటవలన వానిలో నేవి
నిర్దుష్టములయినవో యేవి కానివో గుర్తింపగలము.

వేదకాలమున ధర్మనిరతులు సత్యము నేయే
నాధనలద్వారమున స్వానుభవసిద్ధము జేసికొనిరో,
వానికెల్ల వేదములు నిలయము లయి ధార్మికజ్ఞానవికా

మును నాధారముగాఁగ్రహములను స్పష్టపఱచును. అనుభవమును శిన్నలక్షణాణోఽపిము లగుటవలన, వానిని సృక్త్యైకమందు గ్రహములును వ్యవేతముఖములు. ధర్మగ్రంథములు అనేకాద్ధ్యోలకము అని జయతీర్థుడు తన న్యాయసుధాగ్రంథమందు వ్యాఖ్యజేసెను.

ప్రతిమతమునకు, దాని పూర్వుల సమువాన్వితము పూర్వతనము నడయుట, యావశ్యకము. పరంపరాగతజ్ఞానమును పవిత్రతాపరిశీలముగ జేయు సంఘము అద్భుతముగ శిక్తిసైర్యముల పొందగలుగును. వైదికసంప్రదాయము భక్తిభాజన మయి జ్ఞానమును తరతరములకు బరిపె నాగరికతను నిరింతరాయముగ నిలిపెను. అంతర్గతప్రీతికూన్యలకు సయితము ఆధ్యాత్మికజీవనము యధార్థమని ధర్మగ్రంథములు తెలుపును. మానవు లనేకసమస్యలతోను సంక్షోభములతోను జీవితమునందు కలవరపడుచు, ప్రశాంతహేతువాదమునకు గాని నిశ్చలచింత సమునకు గాని విరామము లేక, తమ జీవితముల నడపుకొనుటకయి నిర్గుప్తసాధనముగ గ్రహింపదగిన నీమమును గాని ప్రణాళికను గాని పొందుటకు వాంఛింతురు. తన్ములమున వారొక నవజీవనపథమున ప్రవేశపెట్టబడుదురు. సజీవసంప్రదాయము అంతశ్శక్తుల పురిగొల్పి

మన స్వభావమునకు నెక్కుడు మానవత్వము చేకూర్చి
మనల నన్నతస్థితికి దెచ్చును. దానివలన ప్రతియుగ
ములోని జనులు ఒక ప్రత్యేకస్వరూపము దాల్చును,
ఆ ప్రత్యేకత ప్రతినాగరికజాతికిని వ్యక్తిత్వమును స్వాధి
మానమును కలుగజేయును. స్వయముగ సాక్షిముగ
దెలిసికొన నభిలషించు వారికి కూడ ప్రాథమికస్థితి
లందు మార్గదర్శి యానశ్శకము.

వేదములయెడ హిందువుల కున్న ప్రతి విమర్శనా
పరిశోధితమగు విశ్వాసముతో కూడినది. మ పూర్వుల
కుపకరించిన నమ్మకములును ఆచారములును మనకు
కూడ గుపయోగపడవచ్చును గాన వేదములయందు
విశ్వాస ముంచుటయు, పూర్వయుగముల సాక్ష్య మెంత
విలువ గలద్యయైనను ప్రస్తుతయుగము తర్కించి శోధించు
టకు కలిగియున్న హక్కును తొలగింపజాలదు గాన
వేదములను విమర్శించుటయు—రెండును ఆవశ్యకములు.
పూర్వుల హృదయములందు వినవచ్చిన యీశ్వరవాణి
యొక్క ప్రతిధ్వనలు అమూల్యములై యయిచను, ఈశ్వ
రుడు ఈన జ్ఞానప్రేమలను ప్రకటించుట యెన్నడును
సమాప్తి నొందింపలేదను నశ్యమును మన మంగీకరిం
తుము గాన, ఆ ప్రతిధ్వనలయెడ మనకు గల గౌరవము

మితముగ నంపనల్గు చూచుకొనవలెను. మరియు ధార్మికానుభవమున గూర్చి మనము చేయు వ్యాఖ్యానము విజ్ఞానపరిశోధనముల కనుగుణముగ ఉండవలెను. భౌతికజ్ఞానము పెంపొందినకొలది బ్రహ్మజ్ఞానము అభివృద్ధి గాంచును. ప్రమాణగ్రంథములందలి సహేతుకములగు భాగములను మాత్రమే యింద్రియసాక్ష్యమున కతీతించినవిగ సంగీకరింప దగును గాని యవి సంపూర్ణముగ నట్లవే యని యంగీకరింప దగదు. *

హిందూమత దార్శనికశాస్త్రము ఆశ్రయభూతమగు అనుభవమునుండి వెలువడి మరల దానినే శరణుజొచ్చుచున్నది. ఈ యాశ్రయము మాత్రము మాచన స్వభావ మెంత విస్తీర్ణమో యంతవిస్తీర్ణమయినది. ఇతరమతప్రణాళికలు ఏదోయొక ప్రత్యేకానుభవస్థితిమగు సంశయముపై నాధారపడును. ఉదాహరణమునకు క్రైస్తవమతమును దీసికొందము. జీససు మనస్సాక్షిని మించిన యమోఘమగు ప్రమాణపురుషు డగు విషయము స్వతస్సిద్ధసత్యమనియు, జీవాత్మను రక్షించుట కయి ఆయనకు గల యాతురతను సామర్థ్యమును

* తాత్పర్యవతి శృతిః ప్రత్యక్షాద్ బలవతి, న శృతి మాత్రమ్.—భాషణి.

గూర్చి నమ్మకుండుట యసాధ్య మనియు భావించు హృగ్తవిశ్వాసముపై అది యాధారపడి యున్నది. ఈ ప్రత్యేకమగు నాధ్యాత్మికానభవమును గలిగినవారు గాని యంగీకరించువారు గాని మాత్రమే కైస్తవమతావలంబకు లనదగుదురు. ఇతరానభవములు భ్రమాజనితము లనియు, ఇతరమతగ్రంథములు దోషయుతిము లనియు, వారు త్రొసిపుచ్చెదరు. హిందూధర్మము యాధార్థ్యము ననుసరించి యుండును, కాన నిట్టప్రత్యోభనమున తగుల్కొన జాలదు. హిందూశాస్త్రజ్ఞులు ఈమయభిప్రాయములె గాక యితరులవి కూడ వెంటనే యంగీకరించి సమానశౌరవపాత్రములుగ తలంతురు. ప్రతిదేశములోను, ప్రతిజాతిలోను, ప్రతినాగరికతలోను గల యావన్మానవకోటియు ఈశ్వరసంతానమే యయిన యెడల, బ్రహ్మజ్ఞానము తమ శక్త్యనుసారము బడయుటకు నెల్లరు ఈశ్వరుని యపారకరుణ నలనజ్ఞానశిక్షను పొందుచు ప్రేమతో పోషింపబడుచున్నారని మన మంగీకరింపక తప్పదు. భిన్నమానవులు భిన్నరీతుల ఈశ్వర సాక్షాత్కారమును ప్రయత్న పూర్వకముగ పొంది రని హిందువులు కనుగొనినప్పుడు, వారు భౌదార్యముతో ఆ విధానములనెల్ల శౌరవించి

చరిత్రయందు వానికి గల యర్హతానము కాపాడిరి. వివిధసంఘములను ప్రత్యేకముగ నున్న ఘర్మగ్రంథములు ఆయా సంఘస్థుల యభిరుచులను శక్తులను పెంపొందించుటకును, వారి మనస్సును జివిశించును వికసింపజేయుటకును, వారి భావములను విజృంభింప జేయుటకును, వారి ప్రయత్నములను ప్రోత్సహించుటకును ఇంచుమించుగ నేకాధారము లై యుండుటవలన, వారి యభ్యున్నతి కొరకు హిందువులు గ్రంథముల నుపయోగించిరి. హిందూధర్మము వేదప్రోక్తిమే గాక పురాణోక్తిమేనై ప్రోక్తిమును గూడ యున్నది. హిందూదేశస్థుల వివిధధర్మగ్రంథములలోను, సామ్యమునగురించి యంతయుగాని నడుపు భిన్నప్రవచనములలోను గల యంతర్భావములను స్వీకరించుటచే, హిందూధర్మము మిక్కిలి విచిత్రములయిన యల్లికలతోను అంతులేని వేర్వేరు రంగులతోను కూడినట్టి జాలరువలె పరిణమించినది. పురాణములు క్రమవిరుద్ధముగ వేర్కొనబడిన చరిత్రాంశములను అద్భుతగాధలను గలిగి విశేషముగ నూహకల్పితములగు గ్రంథము లయియున్నవి. కాని వానియందు కొందరుజనులు అభిమానము కలిగియున్నందున,

*శృతి స్మృతి పురాణోక్త ధర్మాః.

అవి పవిత్రశాస్త్రములలో జేర్చబడినవి. యోగసాధనలను ముఖ్యముగ వినరించుచు, ఋగ్వేదకాలమునుండి కొన్ని సంఘములందలి జిగుల జీవిశిములను నడపుచుండి నట్టి తలశ్రాములు కూడ పవిత్రశాస్త్రములందు కూర్పబడినవి. అనేక హిందూకర్మములు తాంత్రికోపాసనాచిహ్నములను కనపరచుచున్నవి. మునుష్యుడు శివయాత్మను ఈశ్వరునివై పునకు మరల్చుటకు తోడ్పడు ప్రతిధర్మశాస్త్రము అనుసరణయోగ్యముగ నిర్మయింపబడెను. “వేదములు, సాంఖ్యము, యోగము, పాశుపతము, వైష్ణవమతములు—వీనిలో కొక్కొక్కటియు నేదోయొక స్థలమున ప్రశంసింపబడెను. అభిరుచిభేదములనుబట్టి కొందఱికి శ్రేష్ఠముగ గాని యది శ్రేష్ఠమని గాని నెలంతురు. కాని యెట్టి వక్రగతుల గలిగియున్నన నదులన్నియు నముద్రమును చేరులాగున నెల్లరు పరమపురుషుడవైన నిన్ను చేరుదురు.*” కనుక

* త్రియా సాంఖ్యమ్ యోగః పశుపత మతిష్ఠ వైష్ణవ మిల
ప్రభేన్నై ప్రస్థానే పరిమళ మతః పథ్య మితి చ
రుచీనామ్ వైచిత్ర్యాత్ ఋషి కుటీల నానాపథ జాహమ్
నృణామ్ ఏకో గమ్యత్త్విహసీ యసా మర్ణవ ఇవ
మహిమ్న సకమ్

హిందూధర్మము ఏవోకొన్ని స్పష్టికరింపబడిన మూఢ విశ్వాసములతో కూడిన మతముగాక యమితమును క్లిష్టము నైనను సూక్ష్మముగ నైక్యత నొందింపబడిన యాధ్యాత్మికజ్ఞానానుభవముదాయమే ఈశ్వరోపలబ్ధి నిమిత్తమయిన కృషికి సంఘించిన హిందూసంప్రదాయము ఏకధారగ యుగయుగములందు వర్ధిల్లుచు వచ్చెను.

సంప్రదాయము, ధర్మము, జీవితము—వీని* ద్వారమున ధర్మమును నర్థిల్లజేయు వాదములుహిందూ ధర్మము మార్పుజెందుట కవకాశము కలిగించి దాచిని రక్షించుటకు దోడ్పడెను. ధర్మమును తత్వశాస్త్రమును జీవితమును, జ్ఞానమును, ఆచరణమును ఆదర్శమును, క్రోసిమహాశయుడు (Croce) గుడివిన్లు, సదా ఆత్మనండి వెలువడు స్వరవిన్యాసమే. సత్యముయొక్క యంతులేని యుచ్చతరపదివుల గడయుట యను నభ్యున్నతిభాగ్యము, జీవితమునండి భావమునకును, భావమునండి జీవితమునకును, లేచుచు మరిలు చుండుటవలన, మనము పొందుదుము. అనచరుల స్వతంత్రప్రయత్నములచే నెప్పటికప్పుడు నిర్మింపబడి పునస్సృష్టి గాంచు

* శ్రవణ, మనన నిధిధ్యాసన.

నదియె సంప్రదాయము. చిరకాలము నిలచి యుండు నట్లు నిర్మింపబడునది చిరకాలము నిర్మింపబడుచునే యుండును. ఒక సంప్రదాయము వృద్ధి నొందుచుండని యెడల, దాని యనుచరులు ఆధ్యాత్మికముగ మృతి నొంద నని తలంపవలెను. హిందూమతచరిత్ర మంత లోను, జ్ఞానయోగులును కర్మయోగులును నూతనపరి స్థితులకు దగినట్లు నవీనాదర్శముల సుతృప్నము చేయుచు క్రొత్తపద్ధతులను స్వానుభవములమున పరిశీలించుచు నెడతెగక పాలుపడిరి. వైదికాచార్యులకు ఆదిమనివాసు లతో సంపర్కము కలిగినప్పుడు, అభివృద్ధివిషయమున మొదటి హెచ్చరిక లభించెను. గంగానదీప్రాంతమునకు వారు వెడలినప్పుడు, జైన బౌద్ధమత రూపములతో సంస్కరణోద్యమములు అట్టి ప్రేరణవలననే బయలు దేరెను. ఉన్నతనాగరికులయిన ద్రావిడుల సాంగత్యము వలన వేదమతము ఆస్తికమతముగ మారెను. రామా నందుడు, చైతన్యుడు, కబీరు, నానకు—వీరి సంస్కర ణోద్యమములు మహమ్మదీయమతప్రబోధమును వ్యక్త పరచును. పాశ్చాత్యసంస్థలసంబంధము బ్రాహ్మసమాజ మును ఆర్యసమాజమును ఉద్భవిల్లుటకు కారణమయ్యెను. కాని హిందూధర్మము వివిధాభిప్రాయములయొక్క

వట్టికలలుక యని గాని మహాకిల్లోలమని గాని త్రిజింజు
జనదు. సలయస అది యంతర్దృష్టి పొందుస్థి క్రమ
వికాసమును ప్రదర్శించును. హిందూధర్మముయొక్క
ప్రతివిధమును, దాని యభ్యున్నతయందలి ప్రతి
శ్రేణియు సమానమూలకందమగు వేదాంతముతో
సంబంధము కలుపబడినవి. హిందూధర్మకజ్ఞానము
అనేకవిష్లేషములను దాటి గొప్పవిజయములను గాంచి
యున్నది దాని ప్రధానభావములు మాత్రము నాలు
గైదు సహస్రాబ్దములనండియు నొక్కతీరు నిలచినవి.
ఆ వివిధోన్యమముల యుద్దేశములు వేదాంతశాస్త్రమున
బీజప్రాయముగ నుండియె యున్నవి.

ఉపనిషత్తులు, బ్రహ్మసూత్రములు, భగవద్గీత—
అను వేదాంతప్రస్థానత్రయము విశ్వాసము, జ్ఞానము,
సాధన—అను మూడంతస్తులకు రమారమిగ జెంది
యున్నవి. ఉపనిషత్తులు ఋషుల యనుభవములయొక్క
సంపుటికరణములు. వాని ముఖ్యలక్షణములు గాకు
న్నను, తర్కమును సాధనయు వానియందు గానబడును.
బ్రహ్మసూత్రములు ఉపనిషత్తులలోని ప్రధానసారాంశ
ములను తార్కికపరిభాషయందు వ్యాఖ్యానము చేయు
టకు యత్నించును. భగవద్గీత యధార్థధర్మజీవనము

మనము పొందగలుగుటకు తోడ్పడు ముఖ్యనాధనలను
 బోధించు యోగశాస్త్రముగ ప్రాధాన్యము నెహించెను.
 అవి యన్నియు కలసి హిందూధర్మమున కి మోఘ
 ప్రమాణగ్రంథము లయ్యెను. అరణ్యమున సేవాము
 కాన్వించినతోడనే జంబుకములు తమ గోసముల విర
 మించురీతిని, వేదాంతధర్మము కాగానే మునిధర్మ
 శాస్త్రములు నిశ్శిష్టము లగునని ప్రతీతి లగును.*
 వివిధహిందూమతశాఖల వాగ్దేవులు తమ యశోప్రాయ
 ముల కనుగుణముగ వేదాంగగ్రంథములకు చాఖ్యజే
 యుదురు. వేదాంతము ఏదోయొక మతము గాక యత్యంత
 విశ్వజనీనమును గభీరము నయిన యర్థమందె మతమని
 చెప్పదగును. అందువలన వివిధహిందూమతశాఖలు ఆ
 సమానప్రమాణముతో సమన్వయము చేయబడి, ఒకే
 యధార్థధర్మముయొక్క వికృత రూపములుగ గూడ
 కొన్ని సమయములందు నిర్మయింపఁబడుచున్నవి. మహా
 భారతము వచించునట్లు బుద్ధి భ్రమవలన భిన్నవేదములు
 జనించినను వేద మొక్కటియే; దాని భావమును ఒక్క

* యానద్ గర్జంతి శాస్త్రాణి జంబుకౌ విపనే యథా

నగర్జంత మహాశక్తిః యానద్ వేదాంతకేనః

టియె.* ఈ యేకప్రమాణమును అంగీకరించుటవలన భిన్నశాఖలు పరిశుద్ధము లగుచున్నవి. ఒక నవీనమతిము నందు వేదప్రమాణమున కనుగుణముగ లేని భాగములు అంత విలువగలవిగ నెన్నబడక క్రమక్రమముగ త్యజింపబడును. ఎట్టి మతములును, ఎట్టి సమ్మతములును ప్రాతిగిల్లినవని గాని ప్రకృతకాలమునకు సరిపడవని గాని బలవంతముగ తొలగింపబడకుండుటయే గాక, వానిలో నొక్కొక్కటియు నెంతమాత్రము సంకీర్ణము గానట్టి వేదాంతములోని యాదర్శప్రభావముచే ప్రవృద్ధిజెందెను.

ఫర్మమనగా అనుభూతియే యయినయెడల, అనుభవంబడునది యెద్ది యన ప్రశ్నము బయలుదేరును. ఈ ప్రశ్నమునకు నే రెండు మతములును సమానప్రత్యుత్తర మిచ్చుచున్నటుల కనబడదు. సిద్ధి పురుషులు (Mystics) కల్పించు భిన్నభగవత్స్వరూపములను హిందూతత్వవేత్త తన కృషియందు ప్రప్రథమముననే గ్రహించెను. వివిధమతముల నొకదానితో నొకటి సరిపోల్చి పరించుటవలన సిద్ధపురుషుల దర్శనము భిన్నప్రకారముల నున్నదని మన మిప్పుడు తెలిసికొనుచున్నాము.

* ఏక ఏక ద్విజా వేదో వేదార్థైక ఏకశు

ఏక వేదస్య చాజ్ఞానాత్ వేదానే బహుః కఠాః

తమయున్నతానమాధ్యయందు, పిలి, పుత్రుడు, పరిశుద్ధా
త్మ-అను శ్రీమూర్తులగు నర్చింతుమని కొందరు క్రైస్త
వసిద్ధపురుషులు తెలుపుదురు పూర్వాచారపరులైన
మహమ్మదీయ సిద్ధపురుషులు ఈ మూర్తిత్రయభావము
నంగీకరింపరు. అట్టి భిన్నాభిప్రాయములనుబట్టి ఈశ్వరా
నుభూతియందు కేవలాత్మస్ఫురణములకు మనము బాహ్య
విషయాస్త్యము నారోపించుచున్నా మని హిందూశాస్త్ర
వేత్త తొందరపడి నిర్ధారణచేయడు. “సర్వసృష్టికర్తయు,
సర్వదా జీవులహృదయములందు వసించు పరమాత్మయు
నయిన భగవాననకు భానన, జ్ఞానము, క్రియాశక్తి కూడ
కల్పన చేయును. అది యెరిగినవారు అమృతు లగు
దురు.*” అని యుపనిషత్తు ఘోషించుచున్నది. మెరు
గుపెట్టని స్వచ్ఛమగు సత్యముయొక్క నిజస్వరూపమును
ఈశ్వరానుభూతి వ్యక్తపరుపదు, కాని నర్చించు బుద్ధి
యొక్క భావములచేతను పత వాతములచేతను మార్పు

* ఏష దేవో శ్వకర్మా మహత్మ సదా జనానామ్

హృదయే నన్నివిష్టః

హృదా మహా మనసాగ్నే క్రిప్తాయ ఏనమ్ పును

రమ్యతా నే పవన్

శ్వేతాశ్వతరహోపనిషత్ 17 17

జేందో సత్యము చెప్రకటించును. మానవుని బుద్ధి యంశాంశములుగ కార్యములందు నియుక్తము గాదు. జ్ఞానము, భావన, క్రియాశక్తి అని పూర్తిగ వేరుపరుపబడిన యేకొలది భాగములక్రిందో యది విభిక్తము గానేరదు. మానవబుద్ధి సర్వజనులలో నొక్కవిధముగ నున్నదని సమర్థించుటకు దగినంత నగ్నముగను కల్పమరహితము గను లేదు. భిన్నశిష్టిశాస్త్రములు భిన్నరుచులను ప్రకటించుచున్న వినిఘలప్రాధాన్యనాదులు (Pragmatists) చెప్పి ధార్మికశిష్టజ్ఞానమునకు చెన్నునగిన సుహృదృపకార మొనరించిరి. తమయందు లీగమయిన సంకుచితభావములతో నేర్పడిన ఫలకమునందె మానవులకు ఈ శ్వరుడు ప్రత్యక్షమగును. ప్రతిమహాత్ముడు సనకు స్వయంకృషి మూలమునను జాతీయచారిత్రిక సంప్రదాయములవలనను లభించిన జ్ఞానము నునరించి యీశ్వరుని యద్భుత ప్రభావమును ప్రకటించును. ధార్మికానిభూతి భిన్నతత్త్వములుగల మానవబుద్ధులద్వారమున ప్రకాశించునని మనము గ్రహించినప్పుడు, ఈ శ్వరునికి భిన్నస్వరూపము తెట్లుకలుగుచున్నవో సులభముగ తెలిసికొనగలము.

ఈశ్వరునిగూర్చి చేయబడు వర్ణనలు పరస్పర విరుద్ధములుగ నున్నవను వాదన యప్పుడప్పుడు

తేబడును. అది మన యభిప్రాయములు నిజములు గావని మాత్రమే తెలుపును. మన భావములు సరిగా లేవని చెప్పుట యన నవి యెవరి నుద్దేశించుచున్నవో యా పరిమేష్యరుని యస్త్రీత్వము సంగీకరింపకపోవుట గాదు. న్యాయపురుషు డని, పరిశుద్ధ సైమ స్వరూపు డని, ఈశ్వరునిగురించి చేయబడు నుత్తమనిర్వచనములు, ఆది కాలమునాటి నిరంకుశప్రభువునంటివా డనియొ, సమీపింప నలవికాని యాకాశమందున్న సుల్తా ననియొ పరిగణించు వికృష్టనిర్వచనములకు వ్యతిరేకముగ నుండవచ్చును. కానియవి యన్నియు నొకే యాధార్థ్యమునుగురించి తెలుపుట కుద్దేశింపబడినవి. ఇంద్రియజన్యమగు నవగాహ మందును వైష్ణానికపరిశోధనమందును భ్రమాశీలుడగు వ్యక్తి మూలమున విషయాస్త్రీత్వమునకు భంగము కలు గనియెడల, ధార్మికవిచారణయందు నట్టిప్రమాదము సంఘటిల్లునని యూహించుటకు కారణము కాన్పించదు.

సర్వాంతర్యామి యగు పరమపురుషుని దెల్పు నిర్వచనము లాతని నిజస్వరూపమున కెంతదూరముగ నున్నది, హిందూభక్తు డాతని యస్త్రీత్వము నెన్నడు శంకింప లేదు. సిద్ధాంతం లేమి చెప్పినను, ఈశ్వరభక్తులు తమ దృష్టినుండి మరుగై యున్నది యెంతయో కలదని

నుడువులుకె యాతురపడెనరు. ఈశ్వరుడు దాగి
యున్నాడు. పరమాత్ముని స్వభావమునగురించి చెప్ప
వలసివచ్చిన, మూకీభావము వహింపుడని మనల నాదే
శించు ధార్మికాజ్ఞయవాదము ప్రశంసనీయ మయినదె.
ఈశ్వరుని గభీరతేవిషయమై భాషకంటె మానమె
యెక్కుడు భావద్యోతకముగ నుండును. గ్రీకురోమనులు
అగోచరదేవతలకు నిర్మించిన వేదికలు ఈశ్వరస్వభావము
మానవుని కేమియు తెలియదని ప్రకటించుచున్నవి.
గర్భనాతీతుని యన్వేషణమున మానవాపజయసూచక
మగు రూపకల్పనన వారు గావించిరి. ఈశ్వరస్వభావ
మెట్టిదో నిర్వచింపుడని కోరగా, ఊపనిషత్కారుడు
నిశ్శబ్దత జెందెను, ప్రత్యుత్తరమునకై నిర్బంధింపగా,
“సర్వాతీతుడగు ఈశ్వరుడు శాంతమూర్తి” అని
మాత్ర ముద్ఘోషించెను. శాంతోయమ్ ఆత్మా. ఈశ్వ
రుని సత్యస్వరూపవైచిత్ర్యము భాషావిగ్రహాది ప్రకటన
సాధనముల నతిక్రమించును. భక్తులు తమ కీశ్వరునితో
గలిగిన ప్రశ్నోత్తరసంయోగమునగూర్చి తమ యనుభవ
ముల వివరించుచు “దివ్యతేమస్సు”, “అవర్క్షనీయము”
మొదలగు వచనములు ప్రయోగించిరి.

“అచ్చటికి చటువు పోజాలదు, భాష పోజాలదు,

మనస్సు కూడి పోజాలదా. దానివిషయమే మాకు తెలియదు. * యెల్ల బోధింపవలెనో యదియు తెలియదు.” * అని యభావాత్మకములగు నాక్యములతో ఈశ్వరప్రత్యేకా స్తిత్వమునుగూర్చి హిందూశాస్త్రజ్ఞులు వ్యక్తీకరించిరి. “నేతి” యను యాజ్ఞవల్క్యుని నిర్వచనము, బర్నార్డ్ (Bernard) చెప్పిన “అజ్ఞేయము”ను, రాయస్ బ్రూక్ (Ruysbroeck) తెలిపిన “ప్రియుల తిన్మయత్వహేతునగు గాఢనిశ్చల్య”ను, డయోనీషియస్, (Dionysius the Areopagite) ఎక్హార్ట్, (Eckhart) బోహిమ్ (Boehme) అనువారు గావించిన వర్ణనలను, మనకు స్పష్టపరిచెను.

కాని యీ సర్వాతీతమగు నిశ్చబ్దతతోడనో లేక యభావాత్మకములగు నిర్వచనములతోడనో మానవాత్మక స్థితిజెందుట యమిశకష్టము. మనుష్యుడు మాటలాడు జంతువు. స్వానభవపురస్సరములగు వచనములతో ధార్మికమర్మమునుగూర్చి వ్యాఖ్యచేయుటకు బూనును. కేవలము పరము, పూర్తిగ ననంతము వట్టియస్పష్టముతో సమముగ గాన్పించును. మానవాత్మక యేదో స్పష్టమును పరిమితము నయిన దానికొరకు పరితపించును.

* కెనోపనిషత్ ౩

కావున పరిమపురుషుని పరిచితలోకమునకు దెచ్చుటకు
తన శక్తిసామర్థ్యములను పయోగించును. మన యూహ
నపయోగింపక, శుశ్విరచింతిన నలుపుట యనాధ్యము.
ధర్మద్రష్టకు తన దర్శనవిషయము వ్యక్తకరించుటకయి
యూహయొక్క సాహాయ్య మనసరిము. “కథలు నెప్పు
కండ ఆయన (జీవసు) వారితో మాటాడ లేదు.” ఆత్మి
జ్ఞానాన్ని పురుషు డనునది మన మీశ్వరిపరిముగ నుప
యోగింపదగిన యుక్తమపకము మనము పురుషులము.
శుశ్విరుడు ఉక్తమపురుషును. పురుషత్వమున మనము
విభజించినయెడల, అందు జ్ఞానము, భావన, చిచ్ఛ
యగి నపి గలననియు, శుశ్విరుడు పరిమజ్ఞానస్వరూపుడు
గను అపార ప్రేమనాగరుడుగను పరిపూర్ణక్రిమూళీలుడు
గను అగుగా బ్రహ్మవిష్ణుశివస్వరూపములుగ నర్చన మవు
ననియు మనకు గోచరించును. నాధారణజనులు తెలుపు
నట్లు, ఆ స్వరూపములు ఆత్మజ్ఞానాన్నితిములగు మూడు
ప్రత్యేకమూర్తులు గాక, యొకే యద్భుతపురుషుని
మూడు అకారములు. ఈత్రీమూర్తులలో నేదోయొక
దానితో సంబంధముగ, మన దేశములోని వివిధ దేవతా
విగ్రహములు నెలకొల్పబడినవి.

స్వభావమునట్లు మానవాత్మ భిన్నలక్షణము

నివృత్తము, అది చరిత్రాను నావరణము కూడ నేర్పడె. అనంతజీవాత్మయందు అనంతావరణమునను చేకూర్చు ఫలితము లెట్టివో యిదమిద్దనుని నిర్ణయించుట యసాధ్యము. సాంతిముయొక్క యొత్తిడివలన బాధపడునప్పుడు, మనము అనంతము నాశ్రయింతుము. మన కనేకములగు వేర్వేరు తావులయందు సాంతిములన సంఘర్షణము కలుగును. ఈ శ్లోకానివిషయమై పలువిధములగు సమైక్యములగు మన మొనంగుటకు ఈ భిన్నముల సంఘర్షణమే కారణము. “ఎవరి స్వభావ విరుసరించువారి కిశ్వరితత్త్వము కాన్పించును.” అని కేంబ్రిడ్జియన్ డిప్లొమాట్ (Plato) యనుచరుడు జాన్ స్మిత్తు (John Smith) గుడివెను. ప్రపంచముయొక్క యస్థిరతయు, నిత్యపరివర్తనాశీలతయు ఉపనిషద్విప్లవ మనములందు నాటుకొనెను. క్షణములో మాయానీహారమువలె నదృశ్యము కానిదై సత్యమని వ్యవహరింపబడు అనంతయాధార్థ్యముకొరకు వారన్వేషించిరి. ప్రపంచములోని దుఃఖము, బాధ బుద్ధుని హృదయము భేదించెను, సాంత్యస్పృహలమెల్ల నస్థిర మనెడు ఆయన విశ్వాసమును పడనపరచెను. కావున ఆయన సనాతనధర్మము నాశ్రయించి తన్మూలమున విముక్తి గాంచెను. మనస్సాక్షికి గల పరి

చాలానాథికారి గాంధీయమును అమెరికానుకీరణశక్తియు
 హీబ్రుప్రవక్తలను మహమ్మదును విస్మయపరచును.
 సర్వాధికారిములు రాజునందఱి వెలువడునని వారికి తెలి
 యును గలక, పరిమపురుషుని రాజధానిగాను మహా
 చక్రవర్తిగాను కల్పనచేసిరి. పరిమపురుషుని ముఖ్యలక్షణ
 ములగు క్షమాశీలతను ఔదార్యమును గౌరవించిసంతగా
 కైస్తవమతసంస్కర్తలు ఈ సైతకపరిపాలనాధికారినిం
 శుశ్రత్వమును మన్నింపరు. ఈ శ్వరును మన స్వర్గలోక
 పిత. నున మాయనను త్యజించి సంచరించు నవిధేయ
 సంతానము. కాని ఇండిని చేరుటకు నిచ్చు కనపరచిన
 తోడనే, సంతోషముతో మనల నాహ్వానించుట కాయన
 మాత్రము సదా సంసిద్ధుడు. తండ్రులు న్యాయశీలురు,
 తల్లులు క్షమాశీలురు. కాన కాధలిక్కుకైస్తవులు,
 శాక్తేయులు ఈ శ్వరుని మాతగా నిర్చింతురు. తన వత్సి
 మును నిర్మాలిన్యము చేయు గోవునందు గన్పట్టు వాత్స
 ల్యముతో నామె దయ్యాహ్వాదయము శిశువునెడల
 పొంగిపొరలును. ప్రకృత్యోపాసనమొదలు రామకృష్ణ
 పరమహంసయు ఫ్రాన్సిస్ భక్తుడును (St. Francis)
 ఈశ్వరుని నూతాపితలుగ ప్రేమించి నలిపెడు నారా
 ధనవరకును, ఆయననుగూర్చి ప్రజలిన ప్రత్యభి

ప్రాయము, జీవాత్మపరమాత్మల వివిధ పరస్పర సంబంధములలో నేదోయొకటి సూచించును. ప్రత్యుపాసనావిధానము, ప్రతిప్రార్థనాప్రణాళిక ఉపాసకుని మానసికస్థితి కనుగుణముగ నుండును. కాని యొక్కొక్కటియు పాక్షికముగ సత్యమే యయినను, ఏదియు సంపూర్ణసత్యము గాదు. మనల పాలించు న్యాయము కన్నను, శిక్షించు న్యాయమూర్తకన్నను, ఐక్యముచేయు ప్రేమకన్నను, జన్మకారణుడగు జనకునికన్నను, మన యాశావాంఛలకు లక్ష్యమగు జననికన్నను ఈశ్వరుడధికుడు. “ఏకసత్యస్వరూపు డగు నాతనిని ఋషులు బహువిధముల సంబోధింతురు.”* “మహాత్ములు ప్రకటించిన విధమున నా (ఈశ్వర) నామము లనేకములు.”† దేవుని వివిధవర్ణనల నంగీకరించుట యన బహుదేవతల మన్నించుట యెంతమాత్రము గాదు. ఎందరు దేవతలు గలరో తెల్పుడని యాజ్ఞవల్క్యుని కోరినప్పుడు, ఆయన సాధారణసంఖ్య 3106 ను మొదట పేర్కొని తుదకు వానినన్నిటిని ఒకే పరబ్రహ్మముగ సూక్ష్మీకరించి విర

* ఋగ్వేదము, 1 164. 46

† బహుని మమ నామాని క్షీరితాని మహర్షిభిః

మహాభారతము, శాంతిపర్వము

నింజేను. “మీరే ముగ్ధులైనా, ఇంకా సత్య
స్వరూపమిది నీవు చూడలేవు.”

ఈ సన్నివేశమున, ముగ్ధులగు విద్యాలా తా
వైట్ వాల్డే యొక్క కేటాగోరిగి గుర్తు గాన్నించునో
దానినె పోషించును. మరెవరికైనా నీ యుచు ఈశ్వరి
భావము పొందెడిదిగా నున్నదియు సహ. పుష్ప
ములయందు, సత్ప్రేమలయందు, పక్షిపక్షులయందు,
పక్షిపక్షులయందు, పక్షిపక్షులయందు, వానిని
చక్కపరచు కార్మికులగునది నుండి నెలె ఆయనకి కూడ
క్రొత్తయొందనని యాలోచించును. కాని మనకొరకు
మాత్రమే కాక ఆయన తనకొరకు సన్నివేశము వెలయు
చున్నాడు. మానసపాకేష్టాధికాయకమగు సుపరకరణ
ముగ మన మాయనగు వాని ముందు, ముంద్రాముఖ్యత
భక్తము పెరిగిపోయె యగును. మన విలువ ఈశ్వ
రుడు నిర్ణయించుకొనెడు ఈశ్వరుని విలువ మన మెక్కు
వగు నిశ్చయించు చున్నాడు కాన్పించుము. “మేము/
వాపములో పడుట నీయవృష్టిము. మేము నీకు నామ
హాపముల కల్పించితిమి. నిరాకాహిమను ఏకాకియు నగు

* ఏక వాసా ప్రవృత్త్యమ్ ఏక దశమేయమ్ స్థిరమ్.

బృహదారణ్యకో-పనిషత్ . IV 4. 20.

నీ కొరకు మేము గాక యింకెవరు వెదకుచు వచ్చెదరు? చీకటమూలమున వెలుగు ప్రకాశించును, తాపబడిన యెడల వజ్రమునకు కాంతి కలుగును. అనారోగ్యమే ధన్వంతరి యవసరమగుటకు కారణము. ఆరోగ్యవంతు డాయనను తెలిసికొనవలె నని యేల వాంఛించును? విష మున బట్టి యమృతమునకు విలువ యేర్పడును. ఒకదా నితో నొకటి సరిపోల్చి నప్పుడే, ఇత్తడిబంగారములలో నొకటి హీనమును మరొకటి ఘనము నగుట సంభవిం చును. ఓ ఈశ్వరా, మే మున్నాము గనుక, నీకు ఈ శ్వరత్వము లభించెను. ఈ సంగతి తెలిసికొను డని తుకా చెప్పుచున్నాడు.”* తా నితరుల కెట్లు కనబడు నదియు, తనకు తా నేమై యుండునదియు—రెండును ఒకటి కాదు.

సృష్టికి మూలకారణ మేమేమి యను సమస్యను ధార్మికదృష్టితో పరిష్కరింపబూను ప్రతి యత్నమునకు నిర్గుణస్వరూపుని గాని సగుణస్వరూపుని గాని యంగీక రింపక తప్పినది కాదు. హేతుజ్ఞానపూర్వకమగు తర్క మును, ధ్యానపూర్వకమగు చింతనమును ఈశ్వర నిర్గుణ త్వము సభిమానించుచుండ, నైతికమగు ఆ స్తికమతము

* తుకౌరామ్, III, 87.

ఈశ్వరసగుణత్వమును మిన్నించును. ఉపనిషత్కాలము నుండి నేటివరకు, హిందువుల భావ చుట్టు ద్వివిధముగ నున్నది. క్రైస్తవమతమునందు ఈ గుండెగిరినై కను గొందును. క్రైస్తవ సిద్ధివురుషుల యున్న తాశయములు ఈశ్వర సగుణత్వ సర్వము సతీకరించును. సాధన ఫలము లయి మహోన్నతిములును అత్యంత భావ గర్భితములు సగుణ కొన్ని యగుభవములు సగుణస్వరూపునిపై నాధారపడి యున్నవని హిందూధర్మము వక్కాణించును. ఈశ్వరుడు సగుణుడని విర్వచించుట బుద్ధి కనివార్యమయ్యెను. హిందూత్వైష్ణవులు ఈశ్వర సగుణత్వమునకు భంగము కలిగింపకపోవుటయే గాక ఆ యాదికారణుని విర్గుణత్వమును మన శ్రష్ట పథమునుండి తొలగకుండ జేసిరి. ఈశ్వరసగుణత్వ మొప్పుకొనువారు సయితము మన బుద్ధి కిందరాని నిమోన్నతములు ఈశ్వరత్వత్వమందు గలనని చూపుదురు. మనము గ్రహించిన యాత్మజ్ఞానాన్విత సగుణస్వరూపునికంటె సృష్టిసీతలయకారణుడగు పరిమేశ్వరుడు ఎంతమాత్రము తీసిపోడునట నిశ్చయము. ఆతడు కార్యములలో నొక కార్యము గాని కారణములలో నొక కారణము గాని కాదు, కాని సమస్త కార్యకారణములలో నంతర్వామియై

యున్న యాధాని ఘోరులు, సూత్రధారులు. స్వాస్థ్యభవ
పూర్వకవర్తనలు సగుణాత్మకములు. చిరుశాశ్మకవర్తనలు
సర్వాతీతునకు జెందున. ఈ ద్వివిధవర్తనలు ఒకే సన్ని
మున దెలుపును. స్వోస్థిధిముగ దాని స్వభావ మెట్లదో
మనము స్పష్టీకరించనప్పుడు సిగ్గునొంద హృదయమున,
దానికి మనతోగల సంబంధమున చిహ్నములను ప
సగుణభగవారుడుగన, మనము దానిని గ్రహింతుము.*

హిందూశాస్త్రజ్ఞులు ఈశ్వరుని గురించిన మన
జ్ఞానము పరిణామము జెందునని విశ్వసించుదురు. మన
భావములు ప్రకటింప యత్నించుచున్న సత్యముయొక్క
యంతరాళములోనికి మన సమస్తాభిప్రాయముల నతీతించి
ప్రవేశించువరకు మనము వాని నెడతెగక మార్చుకొన
వలెను. విశ్వమాననకోటికి ఒకే ప్రత్యేకాదర్శమును
పరిమాణముగ బెట్టి యీశ్వర భావములలో గొన్ని
దోషరహితములనియు గొన్ని దోషయుతములనియు
హిందూధర్మము విచక్షణ చేయదు. అది మానవులు
తమ యభివృద్ధికి దగినటుల భిన్నమార్గములందు గమ్య
స్థానమగు పరబ్రహ్మమును చేరుటకు యత్నింతు రను

* పదంతి తత్ తత్త్వవిద స్తత్త్వమ్ యజ్ఞాన మివ్వయమ్

బ్రహ్మేతి పరిమాత్యేతి ఇగవా చితి శబ్దే

పిస్వప్నాంశమును అంగీకరించును. ఈ యన్వేషణమందిలి ప్రత్యభిన్నాత్మతోడను నానాభిగాతి జూపును. పచ్చని యాకులను చూచిరించు శక్తులె యెర్రని పువ్వులను బూయించుట కట్లు కారణము లగునో యట్లు జీవాత్మ కొంత యభివృద్ధి పెందినప్పుడు స్వస్వరూపుడుగను, మరికొంత యభివృద్ధి గొందినప్పుడు సగుణస్వరూపుడుగను, ఇంకనా అభివృద్ధి గొందినప్పుడు సర్వాధారుడగు నాత్మ స్వరూపుడుగను, దాని కశ్వరూడు ర్చన మిచ్చును. ఎర్రనిపూలు పూర్ణసత్యమును వెల్లడించు ననియు, పచ్చని యాకులు పూర్తిగ సత్యరూప్యము లనియు, మనము నడువజాలము. హిందూధర్మము, సర్వమతాభిప్రాయములు వాస్తవము లని యెంచి, హెచ్చుతగ్గులతో వానికి స్వకీయముగ నుండు విలువనుబట్టి వాని నొక దాని తరువాతి నొకటిగ క్రమమయిన వరుసలో నుంచును. పామరుల యద్భుత బహుదేవతారాధనలును పండితుల విశుద్ధైక బ్రహ్మోపాసనయు భిన్నాభివృద్ధులు జెందియున్న యొకే యాత్మయొక్క భేదవ్యక్తతనము లని హిందువులు దలంతురు. ఈశ్వరజ్ఞానమును నిరంతరకృషిచే ప్రవర్థమానము జేయవలయు నని హిందూధర్మము విధించును. “నిర్గుణోపాసకులు అగ్రగ్దానము వహింతురు ; దాని తరువాతి

స్థానము సగుణోపాసకులు ఆక్రమింతురన, వారిక్రిందను
రాముడు, పృష్ఠుడు, బుద్ధుడు మొదలగు యనతాము
లను బూజించువాగుందురు, వాని యిహుని సేవకులను
దేవతలను మహాత్ములు అనిగ్రహించు వారు, వానిని
అంగీకరింతు సభిమలు గాని శాశ్వతముగా గొలుచు
వారు”* “కాని దేవతలు అనియినను, నన్నన
ప్రదేశములందు) గలగు, వారినికాని పృష్ఠము
గలవాని దేవతలు వియ్యగిలగు, (పృష్ఠములందు)
శిశుప్రాయులైన పురుష దేవతలు శిశుదారు ప్రిగహము
లందు గలగు. కాని ఋషి సన దేవుని సన యంగిరాత్మ
యందు కనుగొనును”† “క్రియాశీలుడు అన్నియందు,
భావనాశీలుడు హృదయమునందు, అల్పబుద్ధుల ప్రిగహ
మునందు, దేవుని కనుగొందురు. కాని స్వచ్ఛని దేవుని

* ఉపాసనా ప్రవృత్తి ప్రాక్, దృఢీయ సగుణ్య న
త్పతీయ స్మృతీ నీలా గ్రహో పాసనా మై.
ఉపాస్య పితృదేవర్షి గణానామ్ అస్తు వ సనా
-ంసమా ఉద్రదేవానామ్ కేతాదీనామ్ కేధయతె
అప్పు దేవా మనుష్యాణామ్ గవిదేవా ముపిణామ్
దానానామ్ కాష్టలోష్టేషు ముక్త్యాస్యాత్కృని దేవతా

సర్వము నర్పించును.”* ఋషులు విగ్రహములందు గాక
 తమ యాత్మలందు పరమేశ్వరుని వీక్షింతురు. శివమ్
 అశ్వని సశ్యంతి ప్రతిమేషు నయోగిని.

అయితే ఈ క్రమోన్నతి విధానమును హిం
 దువులలో పలువురు పాండిత్యక యత్నైక్తరములని నిర్వి
 వాదిముగ తేలిక యాశ్చర్య భావములందు వాల్చానుట
 దొరస్పష్టము. మధ్యయుడగు పరమేశ్వరుని అసంపూర్ణ
 ముగి వ్యక్తిపరచు చిహ్నములని ఛాయలని తలంచుచు
 పాచురి జనాభిప్రాయములను జ్ఞానులు సహనముతో
 జూతురు. కాని తన్మూలమున సాధారణ ములు, అవి
 యుక్త యుక్తములనియు, అవలంబ నార్హములనియు
 నిరూపణములై నట్లు, నమ్ముదురు. దేవతల కోలాహల
 మునండి తప్పించుకొని పరమ పురుషుని శాంతి నిల
 యము జేరుటకు హిందూజ్ఞులు లభిలపింతురు; కాని
 జన బాహుళ్యము ఆకాశమువంక జూచుచు నెట్టి నల
 చలనము లేక యుందురు. సహనముకేరిట మూఢ కర్మము
 లను ఆచారములను హిందువులు జాగ్రత్తగా కాపాడు
 చున్నారు. భిన్న ధార్మికాభివాద్రయముల విలువన

* ఆగ్నే క్రియాతో దేవో హృదిదేవో మనసి జామ్

ప్రతిమా స్వల్పబుద్ధినామ్ జ్ఞానినామ్ స్వరూః శివః

స్పష్టముగ గ్రహించినవారు సయితము, తమతో సమముగ వృద్ధి నొందని వారియెడ నుపేక్షాజనకముగ తమ యాధిక్యత యుండదగదను సుఖకరమయిన సమ్మేళమును గలవారై, తమ యాదర్శ విరుద్ధములగు నాచరణముల యందు మెలగుదురు. నామాన్య జనుల జ్ఞానమును వృద్ధి జేసి హిందూ సంఘము నంతను శ్రేష్ఠీకరముగు నాధ్యాత్మికోన్నతి నొందించుటకు క్రమమయిన తీవ్రోద్యమ మెద్దియు ఈ మధ్యకాలమున గానరాదు. సర్వోత్కృష్ట మగు ఈశ్వరి భావమును ప్రబోధించుచు, ఉపాసకుల యాశయములభ్యున్నతి జెందుటకై హిందూ నాయకులు వారి మనస్సులను సదా పురిగొల్పు చుండవలెను. గౌరవ మంతటను స్థాపితములైయున్న గుళ్ళు, గోపురములు, మఠములు, పార్థిన మందిరములుగను పూజా మండపములుగను మాత్రమే గాక హిందువులకు ధర్మ శిక్ష నొసంగు వివిధ దర్శనాధ్యయన శాలలుగను బ్రహ్మ విద్యాలయములుగను ఉపయోగింపవచ్చును.

ద్వి తీ యో వ న్యా స ము.

మతమ ల సంఘరణము హింసపుల జైఖిరి

సమాధియందలి తమ యనుభవమును సిద్ధులు

వ్యక్తీకరించుటలో గన్పట్టు విభేదములు అముఖ్యము
 లెంతమాత్రము గాకున్నను సమాధిస్థితి విశ్వజనీన మని
 సాధనార్థుల హృదయములకు అప్పక గోచరించును.
 హిందువులైనను, క్రైస్తవులైనను, మహమ్మదీయు
 లైనను, ప్రపంచములోని సిద్ధపురుషులెల్లరు ఒకే భ్రాతృ
 మండలికి జేందినవారు, ఏక వంశస్థుల పోలికలు వారి
 యందు గానబడును. “ప్రాక్ష్యశ్చిమదేశములలో సమా
 ధిస్థితిని గురించి ప్రబలిన తత్త్వ సిద్ధాంతములు చాల
 భేదించియున్నను, అవి మానవునకు కనపరచు జీవితా
 దర్శము కూడ భిన్నముగ నున్నను, తత్సిద్ధాంత సంఘ
 ర్షణము కతీతముగ సిద్ధపురుషుల యనుభవము మాత్ర
 మున్నట్లు చూడనగును. ఈశ్వర ప్రేమోపలబ్ధియై
 నప్పుడు, వైరుధ్యములు అసంభవములు, ఏలయన,
 జీవాత్మ బహుత్వమును దాటి యేక మాత్రమగు సత్య
 మునందు నిమగ్నమగును.”* అని భక్తురాలు, ఎవిలిన్

* Introduction to the Autobiography
 of Devendranath Tagore, P. XI.

అండర్ హిల్ (Miss Evelyn Underhill) వ్రాయుచున్నది. ఈశ్వరానుభవ ప్రత్యేక లక్షణములను స్పష్టపరీక్షించిన, శంకర ప్రోటినసు (Plotinus) ల కంటె సైంటుజాను (St John) నకు సైంటపౌలు (St Paul) నకు నెట్టి చెప్పరాని యాధిక్యము లేదని కాన్పించును. “బ్రాహ్మణ, సూఫీ, క్రైస్తవ సిద్ధిపురుషులు ఉచ్చోహమావస్థ జెందినపుడు, వారిలో నేడైన విశేష భేదము కలదని యెవరైన నిష్కరింప హ్యాయములే” గడువజాలరు.** అని అండర్ హిల్ తెలుపుచున్నది. ఈశ్వర సాత్మాత్కారానుభవములను ఇరికించు జర్మనీ దేశ తత్వజ్ఞుని, హెర్మన్ (Hermann), యన ప్రత్యేక లక్షణధము ననుసరించి యీ యుభివ్రాహమనే సమర్థించుచున్నాడు. క్రైస్తవ సిద్ధి పురుషులను గురించి ఆయన యిట్లు వాక్కుచెప్పెను. “నాలో దైవభక్తి మహోన్నతముగ విజృంభించినప్పుడు, వారి క్రీస్తునకు దూరీ కృతులయి అన్ని యుగములలోని క్రైస్తవేతరి సిద్ధులతో సరిగా నొకే ప్రదేశమున విహరింతురు.”† “ఆగస్టిన్

* Essentials of Mysticism

† The communion of the Christian with God

(Augustine) త్రిశ్వమును గురించి పదునైదు పుస్తకములు నిల పెట్టి సంపుటమును రచించెను, కాని అష్టమంలో గృహ గవాక్షమువద్ద తన ఇల్లిచెంతి నిలచి యీశ్వరాలింగమున తాను పొందిన శబీరానుభవము వ్యక్తిపరిపాక యత్నించినప్పుడు, ఆయన త్రిత్వమును గురించి గాక యెవ్వని సమతమున తన యాత్మ యన్ని మూలలను, అన్ని స్వల్పములను, తనను కూడ సతీకరించినట్లు అనుభవ మయ్యెనో, ఆ యేకేశ్వరుని గురించియె ముచ్చటించెను.* *

అంతద్వైత యతుడగు భక్తుడు సత్యపథమును దేవాలయమున గాని చర్చియందు గాని మసీదునందు గాని దేని యాచ్ఛాదనమున ననలోకించినను, చిక్కఁ జేయె. తేజోవంతమగు ఈశ్వర దర్శనము పొందినవాగు బాహ్యోప కరణముల వివరీణ ప్రాముఖ్యతను తొలగింప సమర్థుడగును. గురునాను ధారులు బోధించు మూఢ మతములు ఉపాసకులలో నెంత యంతర్భేదములు కలిగించునో, అందరిని నంత యైక్యముజేయు భావలో వారు సంభాషింతురు. మూల్యవంతమయి పరివర్తనాశీలమయిన మానవ ప్రకృతిని పాలించు ఆ

కాంతిలను, ఉత్సాహములను సులభముగ ప్రహంపగల
బుద్ధి సూక్ష్మతయు దృష్టి విశాలతయు యాధ్యాత్మికవిప్లవ
కనుగ్రహింపఁ బడు. ఈశ్వరిలగ్ని హృదయుఁడు సర్వ
వికాసములలో దేనిని పూర్తిగ దోషయుతముని నిరాకరిం
చును. ఈశ్వరి స్వభావము అసంతృప్తియు, అదృష్టి
రూపవికాసములు అసంఖ్యాకములనియు, అందు గృహ
విశ్వాసము.

ధర్మముయొక్కనిగూఢత స్వీకృతమున గురించిమానవ
జ్ఞానకల్పితములగు రచనలు సంబంధద్యోతికములు; భావ
సూచకములు. ప్లేటో (Plato) వచించినట్లు ఈశ్వరుని
గురించిన మన రచనలు కథలే గానచ్చును గాని యశ్చ
ద్భుతములు. వానిలో నొకటియు పరిపూర్ణము. సమా
ప్తిని సూచింపదు. సముద్రదోడకముతో అంచులు
నింప యత్నించు పసిబిడ్డలను మనము పోలియున్నాము.
వానితో సాగరజల మంతయు సంగ్రహింపజాలము కాని,
వానిలో నుంచుడు ప్రతిబిందువు వాస్తవముగా నా
జలాశయములోని యంశమే. మన బుద్ధిచుంకి యుద్భ
విల్లు రచనలు ఒకే కేంద్రప్రాయమగు సత్యముచందలి
భిన్నాంశముల ప్రకటించును గావుననె, అవి భేదించును.
ముఖులు మొదలు గాంధీ టాగూరులవరకు హిందూమ

హనీయు లెల్లరు, స్వయము హుచ్చా శోభన సనముల
 ధరించి విచిత్రభాషలలో సంభాషించు నని, అంగీకరి
 చిర. ఇతర మతములకు కెంత సిద్ధపునుషులుకూడ
 ఈ విషయమని దృఢపరిచిరి. “ ననవిహంగముల పరి
 శీలింపుడు. అవి ఆమ వివిధస్వరములతోను గాగముల
 తోను ఈశ్వరుని స్తుతించును. ఆయన యీ నానావిధ
 కోలాహలముతో వినుగుజెంది యపస్వరములగా గండు
 ధ్వనుల నణచివేయు నని నీవు చెలలతువా ? స్పృష్టలోని
 సమస్తరూపములు ఆ యనంతబ్రహ్మమునకు క్రీతీపాత్ర
 ములె. * అని బోహిమ్ (Boehme) చెప్పుచున్నాడు.
 కేంబ్రిడ్జిపండితుడు, బ్రౌని (Browne), అనువదించిన
 యీ క్రింది సూఫిప్రవచనము నాలకింపుడు.

Beaker or flagon, or bowl or jar,
 Clumsy or slender, coarse or fine ,
 However the potter may make or mar,
 All were made to contain the wine ;
 Should we this one seek or that one shun
 When the wine which gives them their
 worth is one ?

(గిన్నె, చెంబు, పల్లెము, కూజా మున్నగు
 పాత్రలు, వికృతముగ గాని సుందరముగ గాని, మోటుగ

గాని నాజూకుగ గాని, కన్నుల బాగుగ జేసిన నేమీ లేక
యోగుగ జేసిన నేమీ, అన్నియు ద్రాక్షారసము నంచు
టకు నిర్మింపబడినవె. వానికి విలున నిచ్చు ద్రాక్షారస
మొక్కటి యైనప్పుడు, మర మొకటి స్వీకరించి మరొ
కటి త్యజింపవలయునా ?)

ఈ మహాసత్యమును గమనించి హిందూధర్మము
మార్పునకు జోటియని మూఢవిశ్వాసమందు పిచ్చిపట్టు
కల పెట్టికొనక యుదారసానుభూతి జూపగల వైఖరిని
పెంపొందించుకొనెను. అదిమనివాసుల దేవతలను, చాల
వరకు ఆర్యసంప్రదాయమునకు బాహ్యములయిన యితర
దేవతలను అది యామోదించెను ; వాని నన్నిటిని సమ
ర్థించెను , ఈశ్వరవిశ్వాసుల నెల్లర నేకసంఘములో
మేళవింపజేసెను. బహువిశ్వాసముల ననుసరించు ననే
కోపసంఘములు హిందూమహాసంఘమందు గలవు. ,
పలు మతములకు వినోదక్రీడయయిన పరమతసంహరణ
ము హిందూధర్మమున చోద్యముగ గానరాకున్నది.

మోక్షముకొరకు ఒక ప్రత్యేకమతసిద్ధాంతము
స్వీకరించుట యావశ్యక మనియు, దానిని నిరాకరించుట
శాశ్వతనరకశిక్ష నాపాదించు ఘోరపాప మనియు,
కైస్తవమహమ్మదీయాది మతములకు గల గొప్ప

ఛాండి హిందూధర్మమున కంశమాత్రిము లేదు. మూఁడు వర్ణము అచ్చటచ్చట కలరేగి నవి హిందూనాశ్రియమున పుట్టెఱింపఁ జియుండుట గాంచ నగును. ధర్మసంఘములు ఒక మహాసంఘములో మేళింపఁజేసి యును, ప్రథమమున సంభవించిన సంస్కృత శాస్త్రములచే యది సూచించును, కాని హిందూధర్మ ప్రధానాశయము అన్యమతిముల సన్మానించి వాని శ్రేయము గోరుటయె. ఒకానొక విష్ణుభక్తుల శ్రేయ భక్తులయెడ ద్వేషపూరితహృదయుడై యుండెను. ఒకప్పు డాతడు తన విష్ణువిగ్రహమునకు ప్రణమిల్లి, ఏగ్రహముఖము రెండు సమభాగము లయి యొక పార్శ్వమున శివుడును ఇంకొక పార్శ్వమున విష్ణువును ప్రత్యేకమయి రెండు సేకముగ నా సంకుచితభక్తుని జూచి సర్వి శివకేశవు లొక్కటియై యని వానికి బోధించెను. ఈ కథ ఆ యాశయమునె నెల్లడించుచున్నది.

ఒక యర్థములో హిందూధర్మమును ప్రచారక మతములలో నగ్రగణ్యముగ పేర్కొనవచ్చును. కాని ప్రచారోత్సాహములో వానికిని దానికిని భేదము కలదు. సర్వమానవుల నేకాభిప్రాయుల జేయుట హిందూ ధర్మము తన పనిగ పెట్టుకొనలేదు. ఏలయన, పరిగణింప

వలసినది శీలము గాని మతాభిప్రాయము గాదు. వీరిపిద
దేవతారాధకులును, వివిధ కర్మానుష్ఠానపరులును
హిందూమహాసంఘములోనికి గైకొనబడిరి. పండితజాతు
లును, స్త్రీలను, శూద్రులను మాత్రమే గాక కిరాతులు,
హూణులు మొదలగు పాపయోనీసంభవులను సయి
తిము కృష్ణుడు తనవారినిగ స్వీకరించు సవి భగవద్గీత
చెప్పుచున్నది.* తాండ్రియబ్రాహ్మణమున పూర్తిగా
వివరింపబడిన ప్రత్యస్తామ మను ప్రాచీనాచారప్రకారిము
వ్యక్తులు మాత్రమే గాక యావత్సంఘములు హిందూ
ధర్మమున లేనముచేయబడెనని తెలియుచున్నది.†

* కిరాత హూణాన్ ద్రు పులింద పుక్కుసాః ఆభిరికింతా
యవనాః ఖసాదయః

యేన్యే స వాసా య మపశ్రియాత్రయా ద్యుద్యంతి

తస్మై ప్రసేష్యవే సమః

† ఈ క్రిందివి మాడుడు

పంచవింశ బ్రాహ్మణ XVII, 1-4 , బౌద్ధాయన, XVII, 24-6
కాత్యాయన XXII-4 , లాత్యాయన, VIII-6.

వైదికవ్యక్తులు మొదలుకొని యనేక నవీన సంఘములవారు—
రాధాస్వాములు, కబీరుపంతులు, సీక్కులు బ్రాహ్మసమాజీకులు
అర్యసమాజీకులు—పరులను స్వీకరించుచు ఎలకరిముగ సన్యమతము
లలో కలుపుకొనబడిన స్వజనులను, మానసికము జేరిది సంపర్నిర

ఆర్యులు విజయము గాంచి భీమకా వశ్యులయినను
 అపాయకరముగ నున్న శత్రుసమూహముతో సమా
 ధానపడి నప్పుడు, వారి యనాగరికాచారములను పరిహా
 సింప లేదు. ఉత్తరహిందూస్థానమునలి యాసిమనివా
 సులు నగ్నప్రకృతిశక్తులకు కల్పనాకిధి లకెను విచిత్ర
 వస్త్రములను గట్టి పరిచ ర్తనాశీలములగు సృష్టిసృశ్యముల
 ననుసరించి చేవుట్లు, దేవతలు, భూతములు, విశాచములు
 మున్నగు నానావిధోపాస్యగణమును సృజించిరి. వైదికా
 ర్యులు వాని నన్నిటిని గైకొని భక్తివిస్మయములతో
 తామర్చించు నాకాశదేవతాగణముప్రక్క నెలకొల్పిరి.
 ఆ తుండ్రదేవతల నయినను జీవితపరమసుఖములకు నా
 కరములుగను, మానవుడు పొండగల శక్తినామర్ద్యములకు
 నునికిపట్టులుగను శివారాధకులు పరిగణించుకొనినయెడ,
 ఆర్యులకు చాలు. ఋగ్వేదదేవతలును అధర్వవేద
 భూతములును ప్రబలైర్ష్యానశక్తిచే మిళితములయి
 యేకపరమేశ్వరస్వరూపముగ ప్రకృతి గాంచెను. ఆ
 ముల పర్యంతము చెరపట్టబడిన స్త్రీలను, తుదకు ప్రాపంచికలాభ
 మాపించి పరమతాపలంబకు లయిన స్వజాతీయులను తిరిగి సంఘమన
 జేర్చుకొనునిమిత్తము స్వల్పమయిన ప్రాయశ్చిత్తవిధులు దేవల
 స్మృతీయందు గలవు.

స్వరూపము మన భావన గూర్చిపించు గుణములను బట్టి, భిన్ననానుముల పిలువబడుచున్నది.

నూతన జాతులను వారి దేవతలను ప్రాచీన ఒం ధువర్గమందు నెట్లు జేర్చుకొనో యితీహాసములు వివరిం చును. ఆచారముల ప్రతిఘటనము, నాగరికతల సంఘ ర్షణము, వానిలో నొకటి మరొకదానిపై నిరంకుశాధి కారము వహించుటకు, సాధారణముగ కారణమగుట లేదు. సకల యధార్థ సంబంధములందు సాధన విని మయము సంఘటిల్లును, కాని యన్య సాధనములను స్వీకరించువారు వానికి నూతనార్థములను కల్పింతురు. పూర్వ సంప్రదాయమున నిముడ్చబడిన క్రొత్త పద్ధతు లకు గూడ ప్రాచీనపద్ధతులకు గల భావములై సంక్ర మింప జేయబడును. అనేకసంఘములలోను జాతులలోను, దేవతా మహిమగలవి యని పరగణింపబడు జంతువులు గలవు. ఆ కూటములు హిందూ మహాసంఘమున ప్రవేశించినప్పుడు, వారి జంతువులు దేవతలకు వాహనముల గను సహచరములుగను నేర్పరుపబడెను. ఒక దేవత నెమిలిమీదను, ఒకటి హంసమీదను, ఒకటి యెద్దు మీదను, ఒకటి మేకమీదను ఆగోహింపబడెను. రాముని కొలువునందు హనుమంతుడు జేర్చుకొనబడుట

ఆదిమ ప్రకృత్యోపాసన యొక్కయు తరువాతి యాస్తిక మతముయొక్కయు సమ్మేళనము సూచించును. కాళీయ మస్తకముమీది కృష్ణనార్యము స్వప్నపూజను తొలగించుటను గాకపోయినను ఉత్తమస్థితికి లోబరచుటను తెలుపును. రాముడు శివధర్మస్సు విరుచుట వైదికశైవ మతముల సంఘర్షణమును వ్యక్తపరిచును. తనంతరము శివుడు శీఘ్రముగ నక్షిణ ప్రాంతమునకు దైవము (పితృణామూర్తి) అయ్యెను. వైదిక వైదికేతర మతముల సఖ్యపరచుటను వెల్లడించు నితరకథలును ఐతిహాసిక వాఙ్మయమున గలవు. పితృవీరులు, స్థానికభక్తులు, గ్రహశక్తులు, కులదేవతలు ఏక పరమ సత్యస్వరూపిని భిన్నాంశములుగ పరిగణింపబడి మాయన యధీనము లోనికి తేబడినను, అవి యన్నియు పూజనీయమగు హిందూదేవతా గణమందు జేర్పబడెను. బహు దేవతారాధన యేకేశ్వర మతమున బొందు పరుపబడెను. కాని యీ యేకేశ్వరమతము తన యనుచరులు అన్య మతావలంబకులయెడ సమితిముగ ననహనము జూప వలయునని మూర్ఖత్వము వహింపదు.

ఆర్యులు సదా విజేతలుగనె యుండిరని తలంప నక్కరలేదు. ఆర్యులు ఆర్యేతరులకు న్యాయముగనె

లోఁడుచునెచ్చెన నెవయములుగు గలవు. వివిధార్థ్యే
తర దేవతలు ఆర్యదేవతలపై నధికారము స్థాపించుకొనిన
విధానము నితిహాసములు వివరించును. వైదిక దేవతా
ధిపతి యగు ఇంద్రునితో కృష్ణుడు గావించిన యుద్ధము
ఇందుల కొక తార్కాణము. శైవమత విజృంభణము
మరియొక నిదర్శనము. యజ్ఞమూగాది కర్మ ప్రవర్ధకు
డగు డిక్షుడు శివునితో తీవ్ర సంగ్రామము తలపెట్టి
నప్పుడు, స్త్రీ స్వాభావికములయిన నేనాభక్తుల మూర్తి
భవించి న్గలున్న యాతని పుత్రిక, సతి, మహాశివభక్తరా
లగుటచే, ఆతని గృహమందె యశాంతి ప్రబలెను.

కైస్తవశకారంభమునాటి హోమరిక్ గ్రీకుల
యొక్క గాని కెల్లిక్ ఐరిషులయొక్క గాని నాగరికతనో,
లేక క్రీస్తునకు పూర్వమందుండిన ట్యూటను స్లావుల
యొక్క నాగరికతనో సరిపోలునట్టి వైదికనాగరికత
ద్రావిడసంపర్కముచే నితిహాసప్రోక్తమగు హిందూనా
గరికతారూపము దాల్చెను. పితృదైవమగు నాకాశ
మును గాని యే యితరతేజోమయదేవతను గాని యజ్ఞ
కర్తపై కరుణావీక్షణములు దమ యున్నతస్థానమునుండి
ఒరపి మాంసము, దోసెలు, సారాయము మున్నగు
కానకలను స్వీకరించుటకై యాహ్వానించుటయే ప్రాధ

మికయుగములోని యార్యుల యుపాసనోద్ద్యేషము. కాని త్వరితో పూజావిధానము సహోమమునకు, దులుగ వాడుకలోనికి వచ్చెను. ద్రావిడమత ప్రధానాలగమగు విగ్రహారాధన మార్యుల కంగీకృతమయ్యెను. అహింసా శాకాహార నియమములు కూడ వ్యాపించెను. వైదిక సంప్రదాయము అగమికసంప్రదాయమునకు నశీభూతి మయి నేడు హిందూనాగరికతయందు వేరుములతో సమముగ నాగమములును ప్రాముఖ్యము పొందెను. హిందూధర్మమునందు అర్యద్రావిడసంప్రదాయములు ఒకదానిప్రక్కను మరియొకటి వేరుగ నుండక ఒకే ప్రత్యేకనాగరికతారూప మొందునట్లు సమన్వయపరుప బడెను. ఆ రూపము క్రమపరిణామఫలితమే గాని యెటు లనో పర్యవసానముగ నేర్పడినది గాదు. వేదముతో అగమములు చాలవరకు సమరసపరుపబడినను, వాని ప్రచారకులనడుమ నప్పుడప్పుడు సంఘర్షణము కలుగు చుండినట్లు హిందూధర్మపరిణామచరిత్రవలన తెలియ గలదు. చారిత్రికదృష్టితో పరికించి నప్పుడు, హిందూ ధర్మము సకలశిష్టసదాచారములను మాత్రమే గాక యనేకదుష్టదురాచారములను గూడ సంతర్భూతముజేసి కొనుచు యుగయుగములనుండి మెల్లగ నభివృద్ధిగాంచె

నని స్పష్టపడును, కాని యెల్లప్పుడు విజయము పొందకున్నను, అత్యుత్తీకరములగు పద్ధతులను త్రోసిపెట్టుటకు ఒక నిరంతరకృషి సాగుచునే యుండెను. ఒక స్థిర ప్రాచ్యార్థ్యప్రేరితమగు సజనసంస్థ కనపరచు మహా సమీకరణశక్తికి కారణభూతినుగొని కృత్య హిందూ ధర్మమునకు గలదు ఏకమాత్రుడును, ఏవర్తముచేతను గుర్తింప నలవిగాని వాడును, ప్రతిజాతియొక్కయు పిశ్వు మానవకోటియొక్కయు అక్కరలను తన వివిధశక్తుల ద్వారమున తీర్చువాడును అయిన సత్యస్వరూపుని జ్ఞప్తికి దెచ్చుకొను డని యుపనిషత్తు మనల నాదేశించుచున్నది.

హిందూధర్మములోనికి ఒక పర్యాయము కైకొనబడినప్పుడు, వాని కిక పరివర్తనము శ్రేష్ఠతరిభావసంపర్కముచే ప్రారంభమగును. హిందువుల మతసంస్కరణవిధానము ముఖ్యముగ సర్వమానవసమత్వపద్ధతిననుసరించును. ప్రతిసంఘము స్వసంప్రదాయము ననుసరించి మానసికనైతికనియమముల ద్వారమున సత్యమును గ్రహించుట కది యంగీకరించును. ప్రతిసంఘమునకు స్వకీయచారిత్రికసంప్రదాయము కలదు, దానిని అంతర్భుక్తము చేసికొనుటమూలముననే తత్సంఘము

ఆధ్యాత్మికోన్నతి జెందును. ఆనాగరికి ఏ సుయోగము తన మూఢాచారములను గట్టి నమ్మకముతోడను పూని కతోడను పట్టుకొని యనుసరించును. వాని యభిప్రాయములు పసిబిడ్డల యూహలకంటె నిష్పక్షములు గాననగుమనకు దోచినన, అవి వానికి ప్రాణాధారములె. ఆనాగరికుని మూఢాచారములను విచ్చిన్నముచేయుట యన, వాని నీతిని సాంఘికనియమమును మోక్షసికశాంతిని ధ్వంసము చేయుటయె. వంశలకోలని సువత్సరములు ప్రాచీనములయిన యనుభవములనుండి మరెక్కడకలాపములును సాంఘికసంస్థలును, అవి యెట్లవైచి వేయి, ఉచ్చవిల్లును. హిందూపరిశీలకుడు ప్రపంచప్రచలినమతములలో గల విశేషవిభిన్నతపై తన దృష్టి నిరపినప్పుడు, ఆ మతానుచరు లెల్లరు ఏ యేసంఘములందు జీవించిరో వానికి వశీభూతులై యుండిరని కనుగొనెను. వారు ఇప్పటి సూపములను దాల్చునట్లు చరిత్ర వారిని నిర్మాణము చేసినది; ఆకస్మికముగ వారిని మరొక విధముగ మార్చుట యసంభవము. అంతియ గాక, ఈశ్వరుని దయాపూరితసంకల్పమునందు యావన్మానవకోయినిమిడియున్నది. ప్రతిసంఘము విడదీయగాని స్వామ్యులను కలిగియుండును; వానిని మన్నించుట పక్షులకు

విధాయకము. ఎట్టి లక్షణములు గల సంఘమయినను ఈశ్వరబాహ్యమగు జీవనమునందు బడసేరదు. “అయి నను పెడత్రోవకు గొనిపోయిన వెలుగు స్వర్గీయజ్యో తియె.” అని రాబర్టు బరన్స్ (Robert Burns) చెప్పి నది నిజము. పరుల దేవతలను నిరసించుట యన వారిని నిరసించుటయె, ఏలయన వారును వారిదేవతలును పర స్పరానుకూల్యముగ సంబంధించియున్నారు. అడవిమను ష్యునకును అనాగరికునకును గల దేవతలను సయితము తీసికొని హిందువులు వానిని తమ వానితో సమముగ నున్న తాసనముల నిలిపిరి.

ఏ సంఘముయొక్క నికృష్టవిశ్వాసముల నైనను విశుద్ధముగ మార్చు క్రమపద్ధతి, తత్సంఘస్థుల మనో ధోరణిని మరల్చుటయె. ఏలయన ఒక వ్యక్తి యుత్సా హముతో ఈశ్వరునిగురించి వెల్లడించు నభిప్రాయము, అత డెట్టివాడో దానినిబట్టి, యుండును. ఒక వ్యక్తి కలిగియుండు స్వభావమును శిక్షణమును మాత్రమే గాక ఆతనిచుట్టియుండు పరిస్థితుల ప్రేరణమును ఆతని మతా భిప్రాయముల లక్షణమును చాలవరకు నిరూపించును. ఒకనికి గల యెట్టి స్వభావవైకల్యమయినన, అనుభవ ఫాక్షికత్వ మయినను, ధార్మికసత్యమునగురించి యా

వ్యక్తి యవలంబించు సభిప్రాయమునం దనిచార్యముగ ప్రతిఫలించును ఒకనికి ఈశ్వరుని గ్రహింపగల శక్తి యెంత కలదో దానికి తగినంత యీశ్వర సమే వాని కబ్బును. అభిప్రాయవిమర్శనముగాక, దోషనివారణము సంస్కరియొక్క లక్ష్యమై యుండవలెను. ఆధ్యాత్మిక జీవనము పురిగొల్పబడి నప్పుడు, విశ్వాసము దానియంత టదియే మారును. అభిప్రాయమింతటి యే మార్పుయి నను యధార్థమయి యుండవలె నన్న, అది యంతరము నుండి బాహ్యమునకు వెలువడవలెను. సంప్రదాయ ములు సంస్కరింపబడిన గాని, అభిప్రాయము యిన్నిత ములు కాజాలవు. ధర్మబోధకుని కర్తవ్యము అంతగా అభిప్రాయమును జొప్పించుటగాక యాకాంక్షను రగుల జేయుటయే. మనము కన్నలు తెరిచినయెడల, సత్యము గోచరమగును. హిందూవిధానము భయలూత్కార ముల నవయోగింపదు ; కాని సూచనప్రోత్సాహము లనె యవలంబించును. దోషము అసంపూర్ణతాచిహ్నము మాత్రమే, ఘోరపాపము గాదు. వ్యవధి నిచ్చి యోరిమి చూపినయెడల, అది పరిష్కృత మగును. ఆత్మబలసంపన్నులయెడ, హిందూధర్మ మెంత కారిన్యత కనపరచినను, శక్తివిహీనుల తప్పిదముల పక్షమున ధాక్షి

ణ్యము వహించును.

హిందువు లనుసరించు మతసంస్కరణవిధానము నామమునందు గాక భావమునందు పరివర్తనము కలుగుటకుతోడ్పడును. పూర్వనామము నిలుపుకొనుటకు హిందువుల కనుమతి కలదు కాని, చాని యర్థమును విపులీకరింప పురిగొల్పబడుదురు. మీకు దెలిసిన దృష్టాంతమును జెప్పెదను. మోజెస్ రచించిన పంచగ్రంథము లందు యేర్కొనబడిన యహోవా (Yahveh) తన కాగ్రహము నచ్చినప్పు డెల్ల, మరలమరల మత్సరాతిశయమున మండిపడుచు, పురుషులను స్త్రీలను శిశువులను పశువులను బలిపెట్ట నాజ్ఞాపించు నొక భయానకదేవతయె. సంతువధ గాక జీవకారుణ్యమును ఆమోదించునట్టి, హోమద్రవ్యముల తిరస్కరించునట్టి, తనను తెలిసికొన నాతురపడు వారలకు సాక్షాత్కరించునట్టి పరిశుద్ధస్వరూపునిగురించిన జ్ఞానము విజాయాహూజియాల (Isaiah & Hosea) గ్రంథములందు ప్రబల మయ్యెను. జీససుప్రబోధమందు ఈశ్వరుడు పరిపూర్ణప్రేమస్వరూపుడను భావము గాన్పించును. ఈ భిన్నాభివృద్ధులకు సంబంధము కలుపు సమానశృంఖలము 'యహోవా' అను ఫేరే. ఒక నూతనసంప్రదాయము హిందూధర్మము

నందు జేర్పబడినప్పుడు, క్రొత్తయ్య మిమ్ములను, దాని పేరు మాత్రము నిలుపబడుచుండెను. అదిను సంస్కృతవాఙ్మయమునండి ఒక నిదర్శనము జూపెను. వివిధరూపములతో వెలసియున్న కాళి ఆశ్వయుల దేవత యనుటకు సందేహము లేదు.* కాని యది క్రమముగా సర్వోత్తమమగు దైవస్వరూపముగ వృద్ధి పుట్టినది. ఈ క్రింది కాళీస్తోత్రమును గమనింపుడు.

“ఓదేవీ, భవదీయాశ్రితజనదుఃఖనినారోశి, శుభ దాయినీ, నీవు అవాఙ్మానసగోచరురాలవు. మాటలతో నిన్ను స్తుతించుటకు నెవరికిని సాధ్యము కాదుగదా వాస్తవము.

* మహాభారతము (IV VII)లో ఆదేవీ మద్యమాంసములతోను జంతుబలులతోను సంకుప్తి జెందునని తెలుపబడెను గౌరవానుడు (A. D. 700) కాళీదేవికి నచ్చెడి ఒక జాతులను వరిబలులను గురించి ప్రస్తావించి యుండెను పాండ్యకమలాకరుడు (15 వ శతాబ్దము క్రీ.శ.) మిర్జాపురమునకు వింధ్యాచలము మీద నున్న చుర్గవిగ్రహమునుగూర్చి ముచ్చటించుచు కాళీదేవి కిరీతులును తదితరాదిమనివాసులును అర్చించు దేవత యనియు ఆది మేచ్చులు, తగ్గులు మొదలయినవారిని పూజించుచుండెననియు నెరింగించెను.

“బ్రహ్మమునె స్వయస్వరూపముగాగల యో
దేవీ, ఓ విశ్వజననీ, గయాప్రపూర్ణహృదయురాలవగు
నీకు పునఃపునః ప్రణమిల్లుచున్నాము. సృష్టిసీతలయకా
ర్యములు నీ లీలా విలాసమందు కేవలతరంగములె. ఒక
క్షణములో సర్వము సృంపగలవు. ఓ సర్వశక్తిస్వరూ
పిణీ, నీకు నమస్కారము. గుణరూపరహితవయ్యు, విష
యప్రపంచాతీతవయ్యు, ఇంద్రియముల కగోచరురాల
వయ్యు, ఏకముగ పూర్ణమును అద్వితీయమును సర్వవ్యా
ప్తమును అయిన దానవయ్యు, భక్తిల శ్రేయముకొరకు
సగుణస్వరూపముగ దాల్చి నీవు వారలకు నుత్తమశుభ
ముల చేకూర్చువు. ఎవరియందు జగత్తుయొక్క యవస్థా
త్రయము వ్యక్తమగుచుండునో యట్టి నీకు, ఓ దేవీ,
నమస్కరించు చున్నాము.”* కృష్ణుని పూర్వజన్మవు

* దేవి ప్రపన్నాత్మహరే శివే త్వమ్ వాణీమనోబుద్ధిభిరప్ర
మేయా

యతో స్యతో వైన హి కశ్చి దీ స్సాతుమ్ స్వశబ్దైర్భ
వతీమ్ కదాచిత్

బ్రహ్మస్వరూపే జగదంబికేలమ్ కయామయీమత్వామ్.
సతతమ్ నమామః

సర్వసిద్ధిః ప్రత్యక్షహరకౌర్యమ్ సద్విలాసస్యతిరంగమాత్రమ్

తాంబూలమును, భగవద్గీతయందు ఆతడు ఉత్తమ భగవద్గీతానుగా పరిణమిల్లెను.

శిష్యుడు తన మతగురువును సమీపించింపుడు, గురువు శిష్యుని యిష్టదేవతనుగురించి ప్రశ్నించును. ఏ యను ప్రతిమనుజునకు తన కశ్యంత సంస్కృతి గొల్పు మతవిశ్వాసమును ఆరాధనా విధానము ననుసరించుటకు స్వాతంత్ర్యము గలదు. ఆతడు వలంబించినది నిర్గుణబ్రహ్మముయొక్క సాకారస్వరూపమే యని చెప్పి యాస్వరూపము వ్యక్తిపరచు సర్వాతీతుని భజించుటకు గురువు శిష్యుని క్రమక్రమముగ నడపును. కైస్తవుడు ధర్మము

కర్తుమ్ ఉత్తేనాఖిలమస్యలమ్ త్వమ్ నమో స్తుతస్తే ఖిల శక్తిరూపే

త్వమ్ నిర్గుణాకారవిశిష్టతాపి త్వమ్ భావరజ్యాచ్ఛబహిర్గతాపి

సర్వేంద్రియాగోచరతామ్ గతాపి త్వేకా హ్యఖండా విభురద్యయాపి.

స్వకైకకళ్యాణ వివర్థనాయ ధృత్వా స్వరూపమ్ సగుణమ్ హితేయః

నిశ్రేయసమ్ యచ్ఛసి భావగమ్యా త్రిభావరూపే నవతీమ్ నమోమః

నందు చారి జూపుడని హిందూగురువును ఆశ్రయించుచు
 తలంపుడు. క్రీస్తునందలి భక్తిని స్వీకరించుచు హిందూ
 గురువు నుండి క్రీస్తుని గోరడు, కాని క్రీస్తుగారు
 రించి యాతనికి గల యభివ్రాహము సంపూర్ణము గావని
 బోధించి, యవతారిపుగుడుడగు యధార్థ క్రీస్తువిషయమై
 జ్ఞానము ఒడయుట కాతనికి దోడ్పడును. హిందూధర్మ
 ము, తాను స్వీకరించిన ప్రతిదేవుని, ఉన్నతపరిచి మాన
 వుని యంతరాత్మతో నేకమయి సర్వమునకు కేంద్రప్రా
 యుడై యున్న సత్యస్వరూపానితో తుదకు నైక్యము
 నొందించును. హిందూదేవతాగణమునకు నూతనదేవ
 తలగు జేర్చుటవలన, హిందూధర్మమునకు నెట్టి హానియు
 లేదు. హిందూమతము “మనశ్శాస్త్రముచే పరిష్కృ
 తము చేయబడిన గారడీ” యని గాని “తత్త్వశాస్త్ర
 ముచే రూపాంతరము నొందిపబడిన జ్ఞోపాసన” యని
 గాని యాక్షేపించు విమర్శకుడు సత్యమునే చెప్పుచు
 న్నాడు. మనశ్శాస్త్రముచే పరిష్కృతము చేయబడిన
 గారడీకిని నెట్టి గారడీకిని వ్యత్యాసము కలదు. హిందూ
 ధర్మము తనయందు ప్రవేశించు దేనినైనను, గారడీని
 గాని జ్ఞోపాసనను గాని, అంతర్లీనము జేసికొని యున్న
 త్రశ్శేషికి లేవనెత్తును.

ప్రతినామము, దాని యుక్తమార్గమునబట్టి చూచిన, ఒకే దార్శనిక ప్రాతికాదర్శములను వెల్లడించును గావున, హిందువునకు నానుభవములముఖ్యములు. భిన్న నామములు వ్యక్తపరచు భావమొక్కటియే యగు విషయము, ఆ నామములగు పర్యాయపదములుగ వాడుట మూలమున, జనసామాన్యమునకు బోధపరుపబడును. బ్రహ్మ, విష్ణువు, శివుడు, కాళి, కృష్ణుడు, బుద్ధుడు, తదితర చారిత్రిక మహాపురుషుల నామములు నిర్గుణస్వరూపుని దెలుపుటకు నెట్టి తారతమ్యము లేకుండ నుపయోగింపబడును. “శైవులు శివు డని, వేదాంతులు బ్రహ్మన్ అని, జౌద్ధులు బుద్ధు డని, న్యాయాయకులు ప్రధాన ప్రతినిధి యని, జైనులు ముక్తాత్ము డని, మిమాంసకులు కర్మశాసన మని యారాధించు త్రిలోకనాథుడైన హరి మాప్రార్థనలను సఫలీకృతము చేయుగాక !* మనోభేదమునబట్టి బ్రహ్మవిష్ణుమహేశ్వరులని వివిధరీతుల కల్పిం

* యమ్ శైవాః సముపాసతే శివ ఇతి బ్రహ్మేతి వేదాంతిః
జౌద్ధాః బుద్ధ ఇతి ప్రమాణపటవః కర్తేతి నైయాయికాః
అర్హన్ నిత్యధ జైనశాసనరతాః కర్మేతి మిమాంసకాః
సోయమ్ వై విదధాతు వాంఛితఫలమ్ త్రైలోక్యనాథో

పాడునట్టి యేకి సత్యస్వరూపునిగురించి మహాతత్వవేత్త, శంకరుడు, ముచ్చటించెను.* సక్షిణహిందూదేశము లో నామాస్యజనులు పాడునట్టి యొకపదము ఇట్లు తెలుపుచున్నది.

“వివిధప్రాంత పర్వతములనుండి యరుదెంచు నదులు ఒక్క మహాసముద్రవత్సమును జేరుచున్నవి. వాని ఉన్మథానములు భిన్నము లైనట్లు, వాని పెద్దలు భిన్నములు. అవిధముననే యనేకనామములతో వ్యవహరింపబడినన, ఒక్కడైన మహాపురుషుని ప్రతిదేశజనులు మ్రొక్కుచున్నారు.”†

తన పూర్వసంబంధముల నిలుపుకొని, తన వ్యక్తిత్వమును స్వలాభమును రక్షించుకొనటకయి, ప్రతినంఘమును హిందూసంస్కరణవిధానము శక్తివంతము చేయును. ఏలయన ఎట్లు విద్యార్థులు, తమ విద్యాలయములన్న, గర్వము జెందుదురో, అట్లే సంఘములు, తమ దేవతలన్న, గర్వము వహించును. మనము విద్యార్థులను ఒక కళాశాలనుండి మరియొక కళాశాలలోనికి

* వాచిసుతి, 18

Gover, The Folksongs of Southern India,
P: 165.

తీసికొనిపోవ నవసరము లేదు, కాని ప్రతికళాశాలలో
 పద్ధతుల నున్నతెపరచి, విద్య సధికముగ నొసంగి, యా
 దర్శములు పరిష్కము జేసి, సర్వకళాశాలలు మనల
 నొకటే పరమావధిని డేర్చునట్లు మనము యావ
 చ్చక్రతో పాటుపడవలెను. కళాశాలలన్నియు నేకవా
 తావరణముచే నావరింపఁడి మన మొకే గమ్యస్థానము
 చేరఁటకు మనల సంస్థముచేయు నంతకాలము, మనము
 ఏ కళాశాలలో నున్నను, పాటింప నవసరము లేదు,
 బాలియూల్ (Balliol) సర్వోత్తమకళాశాల యని,
 మాగ్డలీను (Magdalene) అతినూత్నవిద్యాలయ మని
 చాటుకొను సంకుచితదేశభక్తిగల దురభిమానులు సహజ
 ముగ కొంద రుందురు, కాని నిష్పక్షపాతబుద్ధితో పరి
 శీలించువానికి, వివిధకళాశాలలు ఒకదానికంటె నొకటి
 యెత్తుగ నేలబారున నిలచియుండు మేడలవంటి వని
 గాక ఒకే శిఖరమునకు గొంపోవు నూర్ధ్వాభిముఖము
 లయిన మార్గములవంటివె యని తోచక మానదు. ఏ
 కళాశాలలో నుండగలిగినను, మనము నిచ్చెనయొక్క
 మొదటిమెట్టమీద గాని మిక్కిలి యున్నతమైన మెట్ట
 మీద గాని యుండవచ్చును. మన మెచ్చట నుండినను,
 అందులకు కారణము కళాశాల గాక మనమే. ఉత్తమ

హిందువులును అధమహిందువులు నున్నట్లే, ఉత్తమ శ్రీ పురుషులును అధమశ్రీ పురుషులును గలరు.

హిందూసంస్కరణవిధానము సిద్ధాంతవిషయమున, అనుసరణవిషయమునను, ఎట్లు యోగ్యముగా నున్నదో పరిశీలింపబడినది. క్లెమెంటు వెబ్ (Clement Webb) పండితుడు ఇట్లు వ్రాయుచున్నాడు: “అతి విభిన్నరూపములతో యుగయుగములందు నుద్భవిల్లు నీశ్వరావతారములకు సంబంధించిన సంప్రదాయములతోడను, ఏ స్థానికదేవతను గాని కులగురువును గాని విరాగియయిన భక్తుని గాని యీశ్వరావతారముగ వెంటనె స్వీకరించు నుద్యమముతోడను, ప్రపంచము నతీతించు ఈశ్వరిసాక్షాత్కారముయొక్క యుత్తుంగ పవిత్రభావతరంగముల ప్రక్కను ఎంతయో యసహ్యములుగనో హేయములుగనో కన్పట్టు సర్వవిధవిగ్రహములయెడను పురాణగాధల యెడను జూపబడు సహన స్వభావముతోడను, అది యే యన్యమతిముకంటెను సులభముగ, తన గతచరిత్రముతోడి సంబంధము పోగొట్టుకొనకుండ, ప్రతిమతమును ఏ ప్రత్యేకవ్యక్తికో లేక సంఘమునకో తగియున్న రూపముతో నున్నదని గాంచు నట్టియు. ఏకసనాతనసత్యస్వరూపుని నన్వేషించు విశ్వ

జనీనా కాంక్షతో గూడి నట్టియు విశ్వజనీన ధర్మముగ బహుళః వర్ధిల్లగలిగి యుండెడిది. కాని యాతని యధార్థస్వరూపమునెడల, ఏ యనంతభిన్నప్రణాళికలద్వారమున నది ప్రకటితమగుచున్నదో లేక మానవులదృష్టి నుండి మరుగుపడుచున్నదో యా ప్రణాళికలన్నియు నొక్కవిధముగ నుపేక్ష వహించుచున్నవి.*

ఈ వచనములు హిందూధర్మసాధారణలక్షణమును వెల్లడించుచున్నన, ఒక ప్రత్యాదేశమునుండి మరియొక ప్రత్యాదేశమును విచక్షణచేసి హిందూధర్మము గ్రహించుటలేదని తెలుపుటలో న్యాయ మెంత మాత్రము కనబడదు. ఉపేక్షను సహనమని హిందూధర్మము పొరపడుట లేదు. సమస్త ప్రత్యాదేశములు సత్యమును బోధించుచున్నను, అవి సమముగ దానిని వ్యక్తపరచుట లేదు. కడచిన యువన్యాసాంతమున నే నీ విషయమునుగురించి ప్రసంగించితిని. దాని నిచట పెంచి చెప్పుట యనావశ్యకము. ప్రతి మనుష్యుడు జీవితపరమార్థమునుగూర్చి సర్వోత్తమమగు ప్రత్యాదేశము తనకు లభించువరకు, పూనికతోయోచింపవలయునని, హిందూ

దేశములో మొదట ప్రవేశించినప్పటినుండియు, మానవ
చరిత్రయందు రక్తాక్షరములతో సంక్షిప్తముగా నేకేశ్వర
విశ్వాసముయొక్క యసహనము లిఖింపబడి యున్నది.
ఈర్ష్యాగుణారోపితుడైన యేకేశ్వరుని నుపాసించువారు
అన్యమతస్థులతో నిష్కారణముగ యుద్ధములు సలుపు
టకు పురిగొల్పబడుదురు. తాము లోబరచుకొన్న వార
లను పెట్టు హింసలకు ఈశ్వరానుజ్ఞను వారు వేడుదురు.
ప్రాచీనడగు ఇజ్రాయేలుని దురహంకారమె క్రైస్తవ
మహమ్మదీయమతములకు సంక్రమించినది. పాలస్తీను
దేశమునకు బదులుగ గ్రీసుదేశము ఈ విషయమును
పరిష్కరించి పాశ్చాత్యనాగరికతను నిర్మాణము చేసి
యుండినయెడల, అది యిప్పటికంటె బాగుగ నుండక
పోయెడిదేమో, మీరె చెప్పవలయును. వివిధపరమతస్థుల
వినాశము ప్రోత్సహించి సమర్థించు పిచ్చి మూర్ఖత్వము
వలన జనించు మతకలహములు హిందూదేశమునందు
వాస్తవమునకు లేవనియె చెప్పవచ్చును. అచ్చటచ్చట
నట్టి వెర్రిమూర్ఖత్వము చెలరేగి యుండినమాట నిజమే.
కాని హిందూధర్మము విశ్వాసరాహిత్యమునకై యొకరిని
హింసించుటకు సాధారణముగ నెన్నడును ప్రోత్సహింప
లేదు. ఇతరమతచరిత్రములతో పోల్చి చెప్పవలసివచ్చి

నచో, దాని చరిత్రము హింసాకళంకితముగాక వాని కంటె నెంతయో పరిశుద్ధ మయినది. అనేక భిన్నమానవ సంఘములను మిశ్రభావమున కలిసియుంచుటకు దానికి శక్తి యుండెను. మానవజాతిలో దాదాపుగ నైదవ వంతు జనులను తన యడుచరులుగ గలిగియున్న జౌద్ధ మశము ఎల్లప్పుడు పరమతములను గౌరవించెను, బలా త్కారముగ వానిస్థానము నాక్రమించుట కెన్నడుగ ప్రయత్నింప లేదు. తమ సిద్ధాంతములను వెల్లడిచేసి కొనుచు పరులవి గర్హించుటకు తన కాలములో మతి వివాదకులు కనపరచిన యాన క్రిని బుద్ధుడు ఖండించె నని యాదిమజౌద్ధ గ్రంథములలో నొకటి చెప్పుచున్నది.* భిన్నసంఘములలో అత్యుత్తమిని పురిగొల్పునట్లు కనబడు నన్ని వివాదములు మానవలయు నని బుద్ధుడు తన

* సుత్తనివారి 782. ఆంగుత్తరనికాయ, III. 57 1 ను కూడ చూడుడు అంచు జౌద్ధమతిసులు అన్యమతిసులకు కూడ దానములు చెయవలయునని బుద్ధుడు హెచ్చరించుచున్నాడు జౌద్ధమతిసులు కొనివారు సయితము స్వర్గము బహియ నర్హులే యని యాయన యంగీకరించుచున్నాడు మధ్యమనికాయ (1 పుట 483) లో, ఒక ఆజీవకుడు కర్మసిద్ధాంతమున విశ్వాసము కలవాడగుటవలన స్వర్గమును పొందినట్లు ఆయన యుదాహరించి యున్నాడు. నిజమయిన సద్వర్తనముగల బ్రాహ్మణులను బుద్ధుడు విశేషముగ గౌరవించెను.

యనుచరులను గోరెను. అశోకుని శిలాశాసనములలో నొకదానియందలి విషయము మతసహనమె: “దేవతలకు ప్రియుడగు రాజు అన్నివిధములయిన మతములను గౌరవించును, కాని సర్వమతసారాంశము ప్రకటించుటతో సమమయిన ఫలము గాని కీర్తి గాని మరియొకటి లేదని తలంచును. కావున స్వవిశ్వాసమును సన్మానించుటయు, పరవిశ్వాస మెన్నడును నిందింపకుండుటయు ముఖ్యము. ఇందులకు భిన్నముగ వర్తించువాడు పరమమతమునకు అన్యాయము చేయుటయే గాక, స్వమతమునకు హాని కలిగించుకొనను.” “నా సంరక్షణముక్రింద సర్వవిధములయిన మతసిద్ధాంతములు అనుసరింపవచ్చును.”* హిందూదేశములోని హిందూబౌద్ధప్రభువులు ఈ నియమానుసారము నడచిరి. తన్మూలమున, సర్వవిఖ్యాతమతములచే హింసింపబడి శరణాగతులై యరుదెంచినవారు హిందూదేశమున ఆశ్రయమును బడసిరి. యూదులు, క్రైస్తవులు, పారశీకులు తమ పద్ధతుల ననుసరించి వర్ధిల్లుటకు సంపూర్ణస్వాతంత్ర్య మొసంగబడిరి. ప్రయాగ మహోత్సవసమయమున హర్షచక్రవర్తి, మొదటి దినమున బుద్ధునికి, రెండవ దినమున తన తండ్రి కిష్టదైవ

* పండ్రెండవ శిలాశాసనము

మైన సూర్యునికి, మూడవ దినమున శివునికి, శిలా విగ్రహముల ప్రతిష్ఠించె నని యూయన్ ష్యాంగు (Yuan Chwang) తెలుపుచున్నాడు. తొమ్మిదవ శతాబ్దపు స్థానూరవియందలి సుప్రసిద్ధ కొట్ట యాముని తామ్రశాసనములును, కొచ్చిన్లోని విజయరాగదేవుని తామ్రశాసనములును, క్రైస్తవమతమునెడల హిందూ చక్రవర్తులు సహనము జూపుటయె గాక, తస్మతావ లంబకులకు పౌత్యేకవసతులకు కల్పించియుండి రను సత్యము నుద్ఘోషించుచున్నవి. తన రాజ్యమున సిధిల మయిన యొక క్రైస్తవచర్చిని తిరిగి నిర్మించుటకు మైసూరుహిందూరాజు ఇటీవలనె కొంత ద్రవ్యము దానముచేసెను.

నేడు ప్రపంచము అత్యంతస్వల్పప్రదేశముగ మారినది. ప్రకృతిశాస్త్రజ్ఞుల సాహసప్రయత్నములకును అద్భుతకార్యములకును కృతజ్ఞులము. విదేశస్థులు మన యింటిపొరుగువారైరి. జనసమ్మేళనము భావవినిమయ మును సమకూర్చుచున్నది. ప్రపంచము ఏకసహకార సంఘ మని మనము మెల్లగా గుర్తించుచున్నాము. మనము గణింపదగినంత శక్తివంతములై ఇతరమతములు కాన్పించుచున్నవి. శాంతిసఖ్యతలతో మనము కలసి

జీవింపగలుగుటకు నాధనోపాయములను వెతఁకుచున్నాము. మనము వెలుగును కలిగియున్నా మనియు, ఇతరులెల్లరు చీకటిలో తడవులాడు చున్నారనియు, మనము చెప్పుచున్నంతకాలము మతవిషయమున శాంతిసఖ్యతలు పొందనేరము. అట్లు నుడువుట యుద్ధమునకు కాలు దువ్వుటయె నేటి ప్రపంచరాజకీయాదర్శము, ఒకేవిధమయిన నాగరికతయు ఒకే సంఘేచ్ఛయు గల యేకసామ్రాజ్యము గాక, జీవనమునందు, జ్ఞానమునందు, అభ్యాసములందు, సంస్థలయందు, పూర్తిగా భేదించియుండునట్టియు శాంతిక్రమములతోను సామరస్యసహకారములతోను ఒకదానిప్రక్కను మరొకటి యుండునట్టియు, అన్యభాషలో నిర్వచించుటకె సాధ్యముగాని తమ ప్రత్యేకనిరుపమానశ్రేష్ఠగుణములను లోకమునకు సమర్పించునట్టియు స్వతంత్రజాతుల భ్రాతృసమితియె. విశాలజీవనమునందు స్వాతంత్ర్యమును సంరక్షణమును ఆత్మోపలబ్ధిని ప్రతిమానవకుటుంబశాఖయు పొందుటకు అవకాశ మిచ్చు ప్రపంచసంయుక్తరాష్ట్రపరిపాలనాక్రమమునందు, పదునెనిమిదవశతాబ్దపు సర్వజనీనతయు పందొమ్మిదవ శతాబ్దపు జాతీయతయు మేళవింపబడినవి. ఆ ప్రభుత్వాదర్శము మతజీవనములోనికి ప్రసరింపజేయని

యడల, ప్రపంచమందు మతిమునగు మంచి భావనిశ కలదను నాశ నాకు లేదు. ఏ కొలది భిన్నమతములలో నైన నొక్కొక్కటియు తనకె సత్యసారమున కాకరమగు ప్రత్యాదేశము కలదనియు, దానిని స్వీకరించుటయె స్వర్గమున కనన్యమార్గ మనియు, వాదించునప్పుడు, సంఘర్షణము లనివార్యములు. అట్టి సంఘర్షణములందు ఒక మతము మరొకమతమును అగ్రగామి కానియ్యదు. ప్రపంచము దుమ్మును ధూళియు నయి నాశమగువరకును ఏదయు నాధిపత్యము బడయజాలదు. తనది కానట్టి ప్రత్యన్యమతమును ధ్వంసముచేయుట మతవిషయమున నొకవిధమగు బాల్లివిజమ్. మనము దాని నరికట్టుటకు ప్రయత్నింపవలయును. ఒక సమానవిశ్వాసమునందు గాక ఒక సమానాన్వేషణమునందు ధర్మైక్యతను కను గొన యత్నించు హిందూవిధానమువంటి దేదైన స్వీకరించిన పక్షముననే, మన మాకార్యము నిర్వహింప గలము. ప్రతివ్యక్తికి మాత్రమెగాక యుపయోగకరమని నిర్ధారణ యయి యొక్కొక్కవిధమగు రూపము నొందిన ప్రతిసజీవసంఘమునకు వలసినంత స్వాతంత్ర్యము సమకూర్చు నైక్యతయందు, ఆధ్యాత్మికైక్యతయందు, విశ్వాస ముంచుదము. బాహ్యమునండి కూర్చబడు

నైక్యతను విశ్వసింపకుండము. ఏలయనగా, జీవము యొక్కయు జ్ఞానముయొక్కయు సర్వచారిత్రికస్వరూపములు అనుభవజ్ఞుల యంగీకారమును అట్లే యీశ్వరప్రమాణ్యతను బడయగలవు. ఒక మతము అన్యచతుములను దిగమ్రింగినయెడల, ప్రపంచమున గొప్పకొరత యేర్పడును. ఎట్టి భేదమునకు జోడియ్యని రూపసమత్వమును గాక యత్యంత విభిన్నతావిలసితమయిన సామరస్యమును ఈశ్వరుడు వాంఛించును. సర్వమును సమీకరిణము జేసి సమన్వయపరచు హిందూధర్మముయొక్క యాశయము హిందూధర్మమును ఒక మహారణ్యముగ మార్చెను. అందలి ప్రతి సజీవశాఖయు తన కర్తవ్యమును నెరవేర్చును, ఈశ్వరాదేశముచే నడపబడును. ఒక్కొక్కటి తన స్థానమున నుండుటయు, అన్నియు ఈశ్వరగాన నుండు తమ భిన్నస్వరములతోను అపస్వరములతో నయితమును సమ్మిళిత మయి, హిరాక్లిటసు (Heraclitus) మహనీయుడు నుడివినట్లు, శ్రేష్ఠత మమయిన సామరస్యము వెలువడజేయుటయు, మన యాదర్శమై యుండవలెను.

మతసంఘర్షణసమన్వయ హిందూధర్మము పరిష్కరించునట్టి పద్ధతి యెల్లరచే భావికాలమున నంగీక

రింపబడుట చాలవరకు నిశ్చయమని నాకు. పొడగట్టు
చున్నది ఒకడు, తన లక్ష్యములను నిర్ణయించుకొనట
కును వాని సంపాదనాప్రయత్నమున తన మార్గమును
నిరూపించుకొనటకును, గలిగియున్న స్వాతంత్ర్యమును
అమితవిశ్వాసముతో మన్నించు నేటి మానవసమత్వా
దర్శము అందులకు సాయబడును. స్వయముగ వరింపని
దెడ్డియు హితకరము గాదు, స్వయముగ నిర్ణయింపని
దెడ్డియు మూల్యవంతము గాదు. ప్రపంచములో ప్రతి
ప్రాంతమందును భిన్నమతములు మెల్లగా తమ ప్రేమ
హస్తములను ఒకదాని కొకటి యందిచ్చుటకు నేర్చు
కొనుచున్నవి. ఈ సాయంకాలము నే నిచ్చట నుండుట
యందుల కొక నిదర్శనము. సర్వమతమహాసమ్మేళన
ములును ఉదారస్వభావులగు భిన్నమత తత్త్వజ్ఞుల మహా
సభలును ఒండొరులకు జ్ఞానపరిచయమును ఆనకూల్య
తను పెంపొందించును. ఒకదానితో నొకటి సరిపోల్చి
వివిధధర్మగ్రంథములు పఠించుటమూలమున అన్యమత
ములయెడ నెక్కుడుగ న్యాయదృష్టి వర్ధిల్లుచున్నది.
జనుల యున్నతజ్ఞానము, యుగాశయము, కాలావసరము
ప్రతిచుతమునకు గల ప్రత్యేకవిశేషత్వమును నిరూపించు
చున్న వని కనపరచుటవలన, తద్గ్రంథపఠనము సర్వ

మతతత్వైక్యకృతను మనకు సుగ్రాహ్యము జేయునది. మతముల యాంతరికసంబంధమునగురించి స్పష్టముగ యోచించుటకు నేర్చుకొనుచున్నాము. పరస్పరవిరుద్ధములుగ గాక యన్యోన్యసహకారులుగ, అందువలన సమానోద్దేశము నెరవేర్చుటకు పరస్పరావసరములుగ, వివిధమతములనుగూర్చి తెలపోయు ధోరణిలో పడుచున్నాము. పరమతసన్నిహితసాంగత్యము, ఏదోయొక మతముమాత్రమే సహనసాహనములు, స్వార్థరహిత ప్రేమ, నిర్మాణశక్తి గల మహనీయులను జనింపజేసినదను నమ్మకమును పొందోలినది. ప్రత్యుత్తమమతము కోపోద్దేశకమును వాంఛాతీవ్రతను మత్సరాంధత్వమును తన యనుచరులందు నివారించెను. ఎట్టి యనాగరికమతమైనను విశ్వవిధానమునం దొక స్థానము కలిగియున్నట్లు కాన్పించుచున్నది. ఏలయన, ప్రభుత్వకనుమములు, అవి వేనినండి యుద్భవిల్లునో, ఆ మ లి న మూ ల ము ల యావశ్యకతను నిరూపించును. ఈశ్వరసాక్షాత్కారమునకు ప్రాముఖ్యత నీయబడుటవలన అంధవిశ్వాసము హైన్యత నొందుచున్నది.* హేతుజ్ఞానము భిన్నవస్తువు

* Cp. Dean Inge "The centre of gravity in religion has shifted from authority to experience . . .The fundamental principles of mystical religi-

లను వేరుపరచి వేర్వేరు గదులయందు మూసిపెట్టును; కాని యున్నతసహజజ్ఞానము వస్తువుల స్వాభావికభేదములను పరిగణించి పరిపూర్ణతయొక్క విశాలైక్యతయందు మిలనముచేయ గడంగును. యధార్థధర్మతత్పరులు గాక, ఆంశికధర్మశీలురును కేవలధర్మశూన్యులును ఒండొరుల అంధవిశ్వాసములనుగురించి కలహించెదరు. స్విఫ్ట్ (Swift) మహాశయుడు కరినవాక్కులలో నడివినట్లు, “ఒండొరుల ద్వేషించుకొనటకు చాలినంత మతము మనకు కలదు కాని యొండొరుల ప్రేమించుకొనటకు మాత్రము వలసినంత లేదు.” మనము ధర్మజీవనమునం దెంతగా పెరుగుదుమో యంతగా విభిన్నతను సహించు వార మగుదుము.



on are now very widely accepted, and are, especially with educated people, avowedly the main ground of belief.”

The Platonic Tradition in English Religious

Thought PP. 113—15

తృతీయోపన్యాసము

హిందూధర్మము 1

హిందూధర్మమందలి యనుష్ఠానప్రకరణమును మన మెత్తుకొనుటకు పూర్వము, నైతికనిబంధనములను గురించి హిందువులకు గల యభిప్రాయమునకు వ్యతిరేకముగ చెప్పబడు ప్రధానాక్షేపణములలో కొన్నిటి విషయమై ముచ్చటించి కొంతచిక్కును తొలగించుట యావశ్యకము. మాయావాదము జగత్తు మిథ్యయని త్రోసివైచి నైతికసంబంధము లన్నియు నర్థశూన్యములుగ జేయుచున్నదని యొక యభిప్రాయము కలదు. భౌతికప్రపంచము బూటక మనియు, మానవచరిత్ర భ్రమాజనిత మనియు, చెప్పబడును. కాలమున కర్థము లేదు ; జీవితమున కుద్దేశము లేదు. మానవజాతి నెటులనో వశపరచుకొన్న యీ భ్రాంతినుండి విముక్తి బడయుటయే మన సమస్తప్రయత్నములయొక్క లక్ష్యము.

వేదకాలమందలి తత్త్వజ్ఞులు జగత్తు వాస్తవమని విశ్వసించిరి. ఉపనిషత్తులు ప్రపంచమునకు ఈశ్వర సంబంధపూర్వకమగు యాధార్ధ్యత కలదని నడువుచున్నవి. సంగీతపరికరమును దాని ధ్వనిలనుగూర్చియు,

మృత్తికాసువర్తపదార్థములను వానితో చేయబడు వస్తువులనుగూర్చియు, సాదృశ్యపూర్వకముగ తెలుపబడిన మాటలవలన, సృష్టిజాలము పరమేశ్వరునినుండి జనించిన దని స్పష్టపడును. యాజ్ఞవల్క్యుడు చెప్పినట్లు, ప్రపంచములోని సర్వము ఆత్మోపలబ్ధికి తోడ్పడుచు విలువ గలిగియున్నది. శ్వేతాశ్వతరోపనిషత్తు పరమేశ్వరుని మహామానూస్వరూపునిగ భావించి యాయద్భుతవిశ్వమాయనసృష్టియని సూచించును. భ్రాంతచిత్తులకు ఈ పునన్యలకు గోచరింపని దృశ్యములను పరమేశ్వరుడు కల్పించు ననెడు సభిప్రాయము నుపనిషత్తు లామోదింపవు. హిందువులలో బహుసంఖ్యాకులచే ననుసరింపబడు వివిధాస్తికమతములు మాయావాదమున ప్రతిపాదింపవు. హిందువుల యుక్తమభావము సరిగ వ్యక్తపరిచు వాడని సామాన్యముగ పరిగణింపబడు శంకరుడు ఈ వాదము నవలంబించెను.

శంకరుడు ప్రపంచము మాయ యని భావించి తన వాదమును బలపరచుటకు అనేకహేతువులను చెప్పియుండుట పూర్వసత్యమే. స్థలపరివ్యాప్తమయినట్టి గాని కాలపరంపరాబద్ధమయినట్టి గాని బహువిధానుభవములు సదా యనంపూర్ణములు, అంశికములు.

మనము వానిని తీసివేయ జాలము. ఏ విశాలతెమ్మైన యనుభవమును దీసికొనినను, దానిచే నావరింపబడక శేషించునది యెల్లప్పుడు నగుదును. దేశకాలబద్ధమయిన ప్రపంచము నొక సక్రమమయిన యేకపూర్వస్వరూపముగ గ్రహింపజాల చుగూ విషయమునబట్టి, అది యసంపూర్ణమును అసత్యము నని తెలియును. ఇంకొక విషయము గమనింపవలెను. సత్యము తప్పక సమస్తపరివర్తనము నతిక్రమించునదియై సర్వకాలము మనవలయును.* చారిత్రకఘటనలు సర్వకాల ముండునవిగావు, అవి ప్రహేళికా మంతరించును. లోకే యదార్బమ్ తదనిశ్యమ్. ఇందలి భావమును మన మాటలలో మనము వ్యాఖ్యానము చేసికొన వచ్చును. చారిత్రకఘటన తన యుద్దేశము నెరవేరినప్పుడు ప్రపంచమునుండి తరలును. ఉద్దేశము ఫలింపనిది యైనయెడల, అప్రాప్యముకొరకు ప్రయత్నించుటలో మన జీవితములు వ్యర్థముగ గడచిపోవలసి వచ్చినయెడల, గమ్యస్థాన మెన్నటికి చేరకుండ నలుపు నిరంతరనూత్రవలె మానవజీవిత ముండినయెడల, సృష్టివిధానము అర్థశూన్య మగును, సర్వము సారవిహీనమని యుద్ఘోషింపబడు మాట సార్థకమగును.

* కాలత్రయ సత్తావాక్.

నృప్తివిధానము తెంపు లేకుండ పాడబడు నొకే దీర్ఘ
గానము కాదు, పరిపూర్ణతను వెల్లడించు విరామస్థాన
ములు గీతమునందుండియే తీరును. కేవలచారిత్రకఘటనా
పరంపరయే సర్వము కాని యెడల, అప్రాప్యమగు నా
దిర్భముకొరకు ప్రయత్నించుటయే మనకు శాశ్వతముగ
విధింపబడని యెడల, చారిత్రకఘటనాపరంపరయందు
నేదోయొక సమయమున మనము పరిపూర్ణతను జెంద
వలెను. అదియే మన చారిత్రకవ్యక్తిత్వమును అతిక్రమిం
చుట, జననమరణములనుండి యనగా సంసారమునుండి
మన విముక్తిని బడయుట. ఉద్దేశసాఫల్యమునకై జరుగు
కృషియే చరిత్రము. దాని సాఫల్యతను క్రమక్రమముగా
మనము సాధించుచున్నాము. ప్రతిజీవికి తన పరమార్థము
సిద్ధించుటయే మోక్షము. పరిపూర్ణత జెందుటతో చారి
త్రికజీవిత మంతమునొందును.* ఒక జీవి తన పరమా
ర్థమును నెరివేర్చుకొననప్పుడు, పరిపూర్ణతావిలసితమగు
దృష్టివిశాలతను వృద్ధి నొందించుకొనును, కాని తన
వ్యక్తిత్వమును గోల్పోవక తన కార్యములకు కేంద్ర
స్థానముగ గుంచుకొనును. సమస్తవిశ్వము పరిపూర్ణత
జెందినప్పుడు, ముక్తజీవులు నిర్గుణసమాధియందు మును

* జ్ఞానైక నివర్త్యత్వమ్

గుదురు. ఒక యణువునలె మన భూమండల మెచ్చట చరించుచున్నదో యా నక్షత్రమయమగు విశాల విశ్వముయొక్క వినాశమునకై నిశ్శబ్దముగను నిశ్చయముగను కృషి సలుపుచున్న ప్రాపంచికమహాశక్తులు నిజగమ్యస్థానము చేరెన్నవి. ఆత్మవినాశముమూలమున జగత్తు జన్మసాఫల్యత గావించుకొనను. స్థూపరివ్యాప్తమగు వస్తుజాలము పరిమితమై పరిమాణము గలిగి యున్నదని యంగీకరించు ఈన్స్టైన్ (Einstein) యొక్క రెలిటివిటీ (Relativity) సిద్ధాంతము అట్టి ప్రపంచవిలయమునకు ప్రతీకూలము గాదు. కాని సర్వశక్తియు అనగా అనంతలీలాగర్భుడు అయిన పరాత్పరుని స్వేచ్ఛాకీడ్లకు తన్మూలమున నెట్టి భంగము వాటిల్లదు. ఈజగత్తుపై తెరపడును గాని, మరియొక యవకాశము, మఱియొక కథాక్రమము, మరియొక నాటకము ప్రారంభము కావచ్చును. ఆ తీరున యుగయుగముల పర్యంతము జరుగవచ్చును.

అట్టి ప్రపంచవిలయము మన సకలోద్యమములయొక్క దీనపర్యవసానముగ నుండునని కొందరికి కనబడవచ్చును. కావున శాశ్వతస్వర్గమును గాని శాశ్వత నరకమును గాని మనకు వారు చిత్రించి ప్రదర్శింతురు.

కాని యీ శాస్త్రజ్ఞులను లనిన నిశ్శయములయిన యల సర్వజీవనస్థితులై. హర్బర్టు స్పెన్సరు (Herbert Spencer) చెప్పినట్లు, పరిపూర్ణతనుండి యనగా ఆవరణమునకు తగినట్లు జీవి పొందు సంపూర్ణానకూల్యత నుండి తొలగుట వినాశహేతువై పరిపక్వావస్థ యన పూర్తియయిన నిశ్శబ్దత, నిశ్చలత, మరణము. ఈశ్వర స్తోత్రములను మనము పఠించుచుండ, ఈశ్వరుడు తనను గురించిన యీ ప్రశంసానామములను వినుటకు సంతో లేని యోరిమిని ప్రదర్శించునట్టి కార్యరింగముగ స్వర్గముండునని నామోగు భీషంతులు ప్రాక్ ప్రతీచీమండలముల రెంటియందును గలరు. ముక్తజీవికి నుపయుక్తమగు కార్య మొక్కటియే, అది మోక్షప్రాప్తికై కృషినలుపు జీవులకు సాయపడుట. ముక్తి బడయని జీవులుకొందరు మిగులుచు, తరణోపాయమగు జ్ఞానము కొరకు నెంతకాలము నిరీక్షించుచుండురో యంత కాలము ముక్తాత్ములకు కొంతపని యుండును. కాని ప్రపంచపరమార్థము ఫలించిన దనియు, సర్వమానవులకు పరిపూర్ణత్వము సిద్ధించిన దనియు, మన మంగీకరించినయెడల, ఇక జరుగవలసిన కార్య మెదియు నుండదు. “అనంతకాలము మనుటవలన, శ్రేష్ఠము

శ్రేష్ఠతర మగుట గాని శ్వేతము మరింత శ్వేతముగ మారుట గాని కంటికి కలుగజేసదు.* అని అరిస్టాటిల్ (Aristotle) చెప్పుచున్నాడు. కృషి లేనియెడ, సృష్టియే లేదు. ఎల్లరికు ముక్తి కలుగుట యన సృష్టికార్యము పరిసమాప్తి నొందుటయే. బ్రాడ్లీ (Bradley) వచించునట్లు, “పూర్ణముగ సత్యమయిన దెద్దియు క్రియావంతము గాదు.” క్రియాశీలత చారిత్రకఘటనాక్రమముయొక్క లక్షణము. పరిపూర్ణతాస్థితి చారిత్రకఘటన కాదు. అది లోపరహితము; ఎట్టి కార్యములకు జోటియ్యదు.

సృష్టి యనంతమనియు, కావున జరుగవలసిన కార్య మెల్లప్పుడు నుండుననియు, కొందరు వాదింతురు. సర్వజీవులు పరిపూర్ణత జెందు కాల మెన్నటికిని రాదని వారి వాదనయొక్క తాత్పర్యము. కాని వారు చెప్పు నదియే వాస్తవమైనచో, ఈశ్వరసంకల్పమునకు భంగము కలుగును. అనంతసృష్టిక్రమము అనంతముగ జరుగుచుండునంత కాలము, ముక్తాత్ములు సర్వము క్రి సిద్ధించుతరి— అనగా, మానవు లందరకు మోక్షము ప్రాప్తించు సమయమున—మాత్రమే గోల్పోవునట్టి తమ వ్యక్తి జీవితముల కలిగియుండ వలసివచ్చును.

* Nicomachean Ethics i 6.

శంకరుని వాదము మాయావాద మని చెప్పలు
న్యాయము కాదు. శంకరుడు విజ్ఞానవాదమును ఖండించి
ప్రాపంచికవిషయములకు ఆ తేత్తేతరమయిన యాధార్థ్యతి
కలదని నిరూపించెను. మనకు గోచరించునప్పుడు విష
యము లాకారము దాల్చుననియు, మనకు కాన్పించ
నప్పుడు తమ యస్థిశ్యమునె గోల్పోవుననియు, చెప్పు
దృష్టివాదము ఆతని వాదము కాదు. శంకరుడు స్వప్న
ములను జాగ్రదావస్థలోని యనుభవములచుండి వేరుపరచి
చూపి యారెంటిని తారుమారు చేయవలదని హెచ్చ
రించెను. జాగ్రదావస్థలోని యనుభవములను మన తార్కి
కజ్ఞాన మెట్టి యుక్తిచేతను అసత్యము లని ఖండింపదు.*
నాకు దెలిసినంతవరకు ఆతడు విషయాస్థిత్వవాదియె.
విషయములు భావములను పాలించును.† శంకరుని యవి
ద్యాసిద్ధాంతముకూడ ఈయభిప్రాయమును స్థిరీకరించును.
ఏలయన, అవిద్య ఏ యొకానొక మానవాత్మయో

* నైవమ్ జాగరితోపలబద్ధమ్ వస్తుసంభాదికమ్
కశ్యాంచి దపి అవస్థాయామ్ బాధ్యతే

బ్రహ్మసూత్రముల వ్యాఖ్యానము, 11 2. 99

న వస్తు యథాత్మ్యజ్ఞానమ్ పురుషబుధ్యపేక్షమ్
భూతవస్తువిషయాణామ్ ప్రామాణ్యమ్ వస్తుతర్కతమ్

ప్రత్యేకముగ కలిగియుండునట్టిది కాదు, అది పరిమితత్వమునకు సంబంధించి జగన్నియమముగ నుండుటచే సకలమానవాత్మలు కలిగియుండు సామాన్యగుణము. అది పరివర్తనాశీలమగు ప్రపంచమునకు కారణము; విశ్వజనీనము. ఏ మానవుడైన మోక్షమును పొందినయెడల, ఆతని దృష్టిలో ప్రపంచము నశించుట లేదు. కాని భ్రమకు బదులు జ్ఞానము ప్రబలును. మృగత్వమును గురించిన భ్రాంతి ప్రకృతిశాస్త్రజ్ఞానముచే పటాపంచలు చేయబడి మనల నిక నేమాత్రము ప్రలోభపెట్ట జాలకపోయినను, ఆ భ్రాంతికి మాత్రము వినాశము లేదు ప్రపంచము శూన్యమని త్రోసివేయబడదు, కాని దానికి పునర్వాఖ్య చేయబడును.

విషయావిషయముల సడుమ తర్కము నిరూపించు ద్వంద్వత్వము స్థిరము గాదని శంకరుని విశ్వాసము. అవి యేకత్వమునస్థాపితములు, పరమాత్ముని యంశములు. ఆత్మన ఏవ ధర్మాః. బ్రహ్మము వినా వానిక స్తిత్వమే లేదు. “ప్రపంచమున చేతనాచేతనరూపములయిన తమ లక్షణములతో ననేకసామాన్యవిశేషములుగలవు. ఈసామాన్యవిశేషములన్నియు పరంపరగా నొక మహాసామాన్యమునందు అనగా ప్రజ్ఞానఘనుడైన

బ్రహ్మమునం దిమిడి యంతర్భూతములై యున్నవి.** శంకరుడు బ్రహ్మమునకును ప్రపంచమునకును అభేదసంబంధము కలదని చెప్పలేదు కాని ప్రపంచము ఈశ్వరునినండి భేగముగ నుండునని మాత్ర మంగీకరింపడు. ♦ తీకాకారుడు చెప్పనట్లు, “ప్రపంచమునకు బ్రహ్మముతో నైక్యత లేదు, ఆ చూదికారణునితోడి సంబంధమునకు తా వొసంగని పార్థక్యత మాత్రము లేదు.† కార్య ప్రపంచమునకు యాధార్థ్యత లేదని శంకరుడు చెప్పనప్పుడు, “కారణముతో సంబంధము లేని” అని గాని “బ్రహ్మముతో సంబంధము లేని” అని గాని యట్టి యర్థమిచ్చు నితరములయిన మాటలు గాని తన యనంగీకారముతో జేర్చువాడు.” ‡

* అనేకాహి విలక్షణా శ్చేతనాచేతనారూపా స్సామాన్య విశేషా స్తేషామ్ పారంపర్యగత్యా ఏకస్మిన్ మహాసామాన్యే అంతర్భావః ప్రజ్ఞానఖనే శంకర బృహదారణ్యకోపనిషత్, 11 4. 9.

♦ భామతీ న ఖిల్వనన్యత్వ మితి అభేదమ్ బ్రూమః కింతు భేదమ్ వ్యాసేధామ

† కారణాత్ పృథక్ సత్తాశూన్యత్వమ్ సాద్యతే, న తు ఐక్యోభిప్రాయేణ

‡ కారణవ్యతిరేకేణ, బ్రహ్మవ్యతిరేకేణ.

యున్నవి. ఈశ్వరుడు దాని యధిపతి—కర్మాన్యత్సుడు.*
 న్యాయము ఈశ్వరుని గుణము, ఈశ్వరుని న్యాయ
 స్వభావము “కించిన్మాత్రము గూడ మార్పు నొందనిది.”
 అని బైబిలు ప్రకటించెను. అగోచరమైనను, విశ్వవ్యాప్త
 ముగ నున్న న్యాయమునబట్టి ప్రతికార్యము, ప్రతిచిం
 తనము వన్నెగట్టబడును. తీర్పు చెప్పుట ముందెప్పుడో
 దీర్ఘకాలమున గాక యిప్పుడే, యిక్కడనే. ఎవరు దానిని
 తప్పించుకొన జాలరు. ఈశ్వరశాసనములు దుర్లంఘ
 నీయములు. అవి బాహ్యమునుండి విధింపబడుననుటకంటె
 మన స్వభావములయందే కూర్పబడిన వనియు, పాపము
 ఈశ్వరధిక్కార మని, శాసనోల్లంఘన మని యనట
 కంటె ఆత్మతిరస్కార మని, ఆత్మద్రోహ మని యను
 టయె సమంజసము. మన గతజీవిత యావత్ఫలమును
 మనతో మనము తీసికొని పోవుచుందుము. దానిని
 తొలగించుటకు మనకు సాధ్యము గాదు. అది కాల
 వశమున మాపు జెందునది కాదు, మరణముతో నశిం
 చునదియు కాదు.

ఈ కర్మవిధానమందు పశ్చాత్తాపమునకును,
 తత్ఫలితముగూ ఓమాపణమునకును చోటు కలదు. కర్మ

*. శ్వేతాశ్వాతరోపనిషత్, V₁ 11.

మండలి విశ్వాసము ధర్మజీవనమున, ప్రార్థనను, ఉపాసనను అసాధ్యములు చేయునని వాదించు విమర్శకునకు కర్మమునగురించి సరియయిన యభిప్రాయమే లేదు. ఈశ్వరుడు శాసనమునకు పట్టముగట్టి తన పదవినుండి తొలగెనని యాతని యూహ. తుపానును మనకు దార్శ్మిక నొసంగు మని గాని, భూకంపమును మన పాపముల క్షమింపు మని గాని కోరుట యెంత నిష్ప్రయోజనమగు మూఢకృత్యమో, యీశ్వరుని ప్రార్థించుటయు అట్టిదియే. ప్రార్థన మనకు కావలసిన సర్వమును సమకూర్చు అలాదీనని దీపమువంటి దని హిందువు పరిగణింప ఉన్నట వాస్తవము. సూర్యమండలమును దాని మార్గమధ్యమున నిలుపునట్టియు, తుపాకిగుండును దాని త్రోవనడుమ నడ్డగించునట్టియు నైంద్రజాలికుడు గాడు, పరమేశ్వరుడు. కాని యాయనయొక్క చిరనూతనత్వమును నిత్యత్వమున, ప్రేమయు న్యాయమును, అమోఘమగు నైతికశాసనముయొక్క పాలనావిధానమందు పొందుపరుపబడి యున్నవి. నైతికశాసనము అనతిక్రమణీయ మని మనము దృఢముగ నడువవచ్చును, కాని పాపములు క్షమింపబడు ననియు మనము నమ్మవచ్చును. ఆధ్యాత్మికమగు జీవనమును, తద్వృద్ధియు సమస్తవిశ్వ

మెట్టి శాసనములచే పరిపాలింపబడుచున్నదో యట్టి శాసనములచేతనే నడుపబడుచున్నది. మనము శరీరము నకు అవచారము చేసినయెడల, శరీరవ్యాధులచే భ్రష్టత్వము జెందుదుము. శరీర మపవిత్రము చేసికొనినందులకు శిక్షయె బుద్ధితు యము, ఆత్మమాలిన్యము. నైతిక ఆధ్యాత్మిక ధర్మజ్యోతిని చూడక కన్నలు మూసికొని మనము బుద్ధిపూర్వకముగ పాపమునందు పడినయెడల, ఈశ్వరనిర్మాణమగు జగత్తునందు పాపఫలితము మనకు తప్పక లభించుటయు, స్వయముగ తెచ్చిపెట్టుకొన్న యంధత్వము మనల నధోగతి నొందించుటయు, నిశ్చయము. మనుష్యుడు కష్టపడి సంపాదించుకొను దానిని ఈశ్వరు డాతని కిచ్చుటకు నిరాకరింపడు. ఒకడు చేసిన పాపపరిహారార్థము అతనికి బదులు మరియొకడు బాధ ననుభవించుటవలన పాపము తొలగ నేరదు.* ఒకడు చేసిన నేరము అతనినండి మరొకనికి మార్పుటకు వీలు లేదు. ఆత్మసంయమమువలన లభించు పరితాపముతో పాపమునకు ప్రాయశ్చిత్తము జరుగవలయును. లంచ మిచ్చి యీశ్వరుని వశపరచుకొనుటకు వలనపడదు;

* ముని ర్మనుతే, మూర్ఖో ముచ్యతే ముని ధ్యానము చెయును, మూర్ఖుడు ము క్తిని జెందును.

పాపమునకు మెరుగుపెట్టుట సాధ్యము గాదు.

ప్రతిమానవుడు ఏ శక్తి సామర్థ్యములతో, ఏ పరిస్థితులందు జన్మించునో మా యంశమును కర్మశాసనము లెక్కగొనును. గతజీవితము నిర్మితరూపము దాల్చె నని యది భావించినను, భావిజీవనము కొన్ని పరిమితులకు మాత్రము లోబడియున్న దని చెప్పవచ్చును. తన శక్తి సామర్థ్యముల మేరలో మనష్యునకు తన యాధ్యాత్మికస్వభావముద్వారమున స్వాతంత్ర్యము లభించును. మానవుడు కేవలము కొన్ని యంధప్రాయములగు శక్తులతో కూడిన యంత్రమును పోలియుండడు. తమంతట తామే పనిచేయు నట్టివియై వానిని బానిసనుగా చేయు శక్తులను వాని యాత్మ జయింపగలదు. ఆత్మను ఆత్మచేత నుద్ధరింప వలయునని భగవద్గీత మనకు బోధించును. మనకు ప్రసాదింపబడిన శక్తి సామర్థ్యములను మన జన్మ సాఫల్యమునకై మన ముపయోగింపగలము. జీవితము పేకాట వంటిది. మన పేకముక్కలు మన కీయబడును. మనము వానిని ఏరికొనుట లేదు. అవి మన సంచితకర్మమునకు సంబంధించినవి, కాని మన యిష్టము వచ్చినట్లు వానిని ఆటలో నుపయోగింపవచ్చును, మన యిష్టప్రకారము ఆటను నడుపవచ్చును; జయమో అపజయమో

పొందవచ్చును. చునకు స్వాతంత్ర్యము కలదు.

స్వచ్ఛందవృత్తికి అవకాశము లేకున్నను, నురు
మ్యడు భావికాలమున నెల్లు డివించునో తెలుపుచు
భవిష్యత్తు చెప్పటకు వీలులేదు. అభ్యాసవశములయి
యున్నంతివరకు, అనగా తమంతట తాము జరుగుచు
విచక్షణకు లోనుగా కున్నంతవరకు, మానవుని ధానికా
ర్యములను మనము ముందుగా తెలిసికొనవచ్చును. కాని
విచక్షణచేయుట యన స్వచ్ఛందవృత్తి కాదు. కాని
ణము లేక, దేనితో సంబంధించక, నిరూపణమునకు
జోటియక, మానవుని జీవితమునందు పనిచేయు కొక
శక్తియే స్వతంత్రేచ్ఛ యయినచో, అది యంగీకృతియు
గాదు. అట్టి యిచ్చ పరిశీలుంచుట కసాధ్యము. నాథా
రణముగు కారణకార్యపరంపరతో దాని కెట్టి సంబం
ధము లేదు. వక్రమముగను క్రమవిరుద్ధముగను అది పని
చేయును. అటువంటి యిచ్చచే మానవకార్యములు నిర్వ
యింపబడవలసివచ్చినచో, శిక్ష నొసంగుట గాని, శీల
మభ్యసింపజేయుట గాని నిరర్థకము. మనుష్యుడు శక్తి
సామర్థ్యములను తన బుద్ధికౌశలమున కనుగుణముగ
నుపయోగించుటకు కర్మశాసనము వానికి స్వాతంత్ర్య
మొసంగును. ప్రకృతియందలి సక్రమశక్తులను, స్వబు

ద్దినీ, సంఘమును మనుష్యుడు వశపరచుకొనును. ఈ విధముగా అకృత్రిమమును న్యాయము నగు స్వాతంత్ర్యము నకు అవకాశము గలదు. స్వయంనిర్ణయరాహిత్యము, విధివశత్వము—ఇవి రెండు యావజ్జీవితమునకు నొక నిర్ణీతసిరగతి కలదను కృత్రిమవిశ్వాసము మనకు కలుగజేయును.

విశ్వమునందలి ప్రతిస్వల్పకార్యము ముందుగా నిర్ణీతము కాలేదు. పూర్వము నిశ్చయింపబడిన కార్యక్రమ మేదో యిప్పు డనుసరణములోనికి దెచ్చుట మాత్రమే కాదు, మనము గావించునది. భావికాలమున నేమి జరుగునో యీశ్వరునకు సంపూర్ణముగ తెలియ నేరదు. ఏలయన, మన మందరము ఆయనతో కలసి పాటుపడువారము. ఈశ్వరుడు మనకు వెలుపల నెచ్చుటనో యుండడు. ఆయన మనలోపల కూడ నున్నాడు. మనలోని యీశ్వరశక్తి సరిగ వినియోగమునకు వచ్చినచో, తిన్నూలమున ఆకస్మికపరివర్తనము సయితము కలుగును. క్రమాగతముగ గాక హఠాత్తుగ కొన్ని జంతువులు పొందు పరిణామము మానవునియందును అసాధ్యము గాదు. ఏలయన, సత్యము క్రియాశీలమయి దినదినప్రవర్ధమానమగు జీవనము; యంత్రము తిరిగి

తిరిగి చేయు నొకే కార్యక్రమణికవంటిది కాదు.

మార్పు చెందుటకు కాలము మించిపోవుట
యగునది లేక యెప్పటికిని అవకాశము కలఁని చెప్పి
కర్మశాసనము పాపిని ప్రోత్సహించును. నిరాశకు,
ప్రలోభనమునకు, చేరమునకు, అపదకు లోనైన వారకు
అది యాశాకవాటములకు మూయుట లేదు. మానవులు
తిరచుగ దుర్మార్గులై యుండక శక్తివిహీనలై యుం
దురు. కావున పాపులను కారుణ్యదృష్టితో జూచుటకు
అది మనల పురిగొల్పును. మానవహృదయము బాగు
పడునను నాశకే యవకాశము లేనంతగా దుష్టమయి
యుండనేరదు. మంచిని విడిచి చెడుగును, కష్టసాధ్య
మగు స్వర్గారోహణమును విడిచి సులభసాధ్యమగు నర
కారోహణమును, మానవుడు పరిగ్రహింపడు.

మనుష్యుడు అశక్తుడై తనకు సాధ్యమైనది కూడ
చెయుటకు అనిష్టుడై యున్నప్పుడు, దురదృష్టవశమున
హిందూదేశమునందు కర్మసిద్ధాంతమునకును, విధివశత్వ
వాదిమునకును భేదము లేకుండ జేయబడెను. సోమరి
తనమునకును పిరికితనమునకును కర్మసిద్ధాంత మొక
నాకుగ జేయబడెను; అశను గాక నిరాశను బుట్టించు
సందేశముగ మార్పబడెను. అది యిట్లు పాపికి చెప్పెను.

“నీవు భ్రష్టుడవు; అంతియ కాదు, నీ వెప్పటికైన గూడ పొందగల స్థితి యంతయు నదె. జననమునుండియు ముందుగా నీకు విధింపబడిన జీవితమే యది.” అట్టి నిరాశానితమగు తత్త్వజ్ఞానము కర్మసింధాంతమునుండి యుద్భవింపనేర దని తెలుపుటకు వలసినంత చెప్పి యున్నాను.

హిందూధర్మములోని యనుష్ఠానభాగమునకు మన మిప్పుడు మరలుదము. హిందూధర్మ మొక విధ మగు జ్ఞానకాండ మనుటకంటె జీవనవిధానక్రమ మనుట యెక్కుడు సమంజసము. మానవునకు జ్ఞానప్రపంచమున నది సంపూర్ణస్వాతంత్ర్య మొసంగుచున్నను, అనుష్ఠాన నియమావళిని అవశ్యాచరణీయముగ విధించును. ఆస్తి కుడు, నాస్తికుడు, సందేహవాది, అజ్ఞేయవాది, ఎల్లరు హిందూధార్మికజీవనవిధానము నంగీకరించునెడల, హిందువులుగ నుండవచ్చును. సమానబాహ్యచారవ్యవహారములు కలిగి యుండవలె నని గాక జీవనవిషయమున ఆధ్యాత్మికనైతికదృష్టిని కలిగి యుండవలయు నని హిందూధర్మము విధించును. “ఏదోయొక యభిప్రాయమును విశ్వసించు వాడు గాక లోకశ్రేయమునకై పాటుపడు వాడెన్నటికిని దుర్గతిపాలు కానేరడు.”* నహి

కల్యాణకృత్ కశ్చిత్ దుర్గతిమ్ తత గచ్ఛతి.* యథా
 ర్థముగ, ఆచరణముతరువాతనే విశ్వాసము కుదురును.
 తన యిచ్చను నెరవేర్చుకొనటద్వారముననె యొక
 డొక సిద్ధాంతమును గ్రహించును. మన మతవిశ్వాస
 ములు, దార్శనికభావములు ఏవియై యున్నను, మనము
 దయాశీలురమును, న్యాయవంతులమును, మన కుప
 కారముచేయు వారియెడ కృతజ్ఞులమును, దురదృష్టవం
 తులయెడ కనికరస్వభావులము నయి యుండవలె నను
 విషయములో మన మందర మేకీభవింతుము. హిందూ
 ధర్మము నైతికజీవనము కలిగియుండవలె నని విధించును;
 నైతికశాసనము, అనగా ధర్మము, తమకు విధించు
 సత్కార్యనిర్వహణమునకు తమయంతట తామె బద్ధు
 లగు నట్టి వారెల్లరను పరస్పరసాంగత్యములోనికి
 దెచ్చును. హిందూధర్మము ప్రత్యేకాచారములు గల
 యొక సంఘమును గాక ధర్మశాసనము నంగీకరించి
 యాతురతతో సత్యము నన్వేషించు జనులెల్లరను జేర్చు
 నట్టి యొక భ్రాతృమండలిని సృష్టించెను.

ధర్మ మనగా ఋజువర్తనము. ఋగ్వేదమునం
 దలి “ఋత” అను పదము ప్రపంచ క్రమవిధానమును

* భగవదీత

తలుపును. దానియందు, జవుల పరమార్థము అనగా సత్యము, పరిణామశాసనము అనగా ధర్మము—ఈ రెండు భావము లిమిడి యున్నవి ధర్మము అను పదము ధర్ (అనగా పట్టుకొనట) అను వ్యుత్పత్తి నుండి నిష్పన్న మైనది. జీవికి నాశ్రయమిచ్చి దాని స్థితిలో దానిని పోషించునది యనియె ధర్మమునకు అర్థము. ప్రతిజీవికి గాని ప్రతి మానవసంస్థుమునకు గాని దాని ధర్మము కలదు. అదియె దాని జీవనము నడపు శాసనము. ప్రపంచమందలి సత్యముతో ఆనుకూల్యత జెందుట ధర్మము, అనగా పుణ్యము. తద్విరుద్ధమయినది యధర్మము, అనగా పాపము. ప్రపంచము నావరించి పరిపాలించు సత్యముతో సామరస్యము నొందకుండుటయె దుర్నీతి.

కాంక్షలు మానవకృషికి కారణభూతములు. మానవజీవితము కొన్ని ముఖ్యవాంఛలపై నాధారపడి యున్నది. దానిలో నొక్కొక్కటియు దాని యాశయ మునుబట్టి మరొక దానినండి భేదించును. ఆ యాశయ మును తృప్తి పరచుటకయి యొక విధమైన కృషికి మనుష్యులను ప్రేరేపించును. ఈ వివిధకాంక్షలు పరస్పరము స్వోన్మోక్షములయి యొకదానితో నొకటి కలియక,

అనగా నొకదాని నొకటి మార్పునొందింపక యున్నచో, వాని భిన్నచర్యలు ప్రత్యేకము లయి యన్యోన్యసంబంధ శూన్యము లగును. కుటుంబజీవనమునకు ఆర్థికోద్యమ ములతో నెట్టి జోక్యము నుండదు. పారిశ్రామికోద్యమ ములద్వారమున నేర్పడు సంబంధములు నీతిశోభితము లుగ నుండవు. ధర్మసాధనలు తాకిక వ్యాపారములయెడ నుదాసీనములుగ నుండును కాని మనుష్యుడు సంపూర్ణ వ్యక్తి కావున వాని సర్వకృమలను సమన్వయపరచు నొక యైక్యత కలదు. ప్రతివ్యక్తికిని తనయందు దార పుత్రాది వాంఛలు, ధనాధికారకాంక్షలు, లోక శ్రేయోభిలాష, ఈశ్వర ధ్యాననిరతి కలవు. ఈ భిన్న ములయిన యనురాగములు పరస్పరసంబంధము గలిగి యొకదాని నొకటి మార్పు నొందించును. అవి మానవ జీవితమునందు పరస్పరము ఆధారపడి తమ చర్యలను గావించును. జీవనము ఒకటే కావున, ఒకటే మహాజీవన తత్త్వశాస్త్రము కలదు. అందు ధర్మము అనగా ఋజు వర్తనము, అర్థము అనగా ధనము, కామము అనగా సుందరమగు శుభజీవనము, మోక్షము అనగా ఆధ్యాత్మికస్వాతంత్ర్యము—అను నాలుగు పురుషార్థములకును స్థానము కలదు. హిందువుల ధర్మ స్మృతి కాంక్షలతో

గూడిన ప్రస్తుతజీవనమునకును, భావిశాశ్వతజీవనమునకును సంబంధము కూర్చును, భూలోకమును, స్వర్గలోకమును ఏకముగ బంధించును.

విషయవాంఛలతోను సాంఘికాశయములతోను కూడియున్న శారీరకజీవనమునకును, ధర్మసాధనలతోను మోక్షేచ్ఛతోను కూడియున్న ఆధ్యాత్మికజీవనమునకును, ఎట్టి శాశ్వతవైరుధ్యము కలదని హిందూ ధర్మము విశ్వసింపదు. జగదాశ్రయనినుండి విడివడిన ప్రాపంచికజీవనమును మాత్రము అది నిషేధించును. ప్రపంచము మీదను ప్రాపంచికవిషయముల మీదను ఏకాగ్రదృష్టి నిలుపునటువంటి లౌకికజీవనము మానవునకు తృప్తిని గొలుపదు. ఏలయనగా, ఎట్టి ప్రపంచైశ్వర్యమయినను శూన్యమై వినాశ మొందును. మనము నమ్ముకొనియుండు ప్రపంచసంపదలు వానిని కలిగియున్నామని గర్వించు క్షణముననే, యవి మనల విడనాడును. ప్రపంచమునకు నిత్యస్వరూపునితో గల సంబంధము ఛేదింపబడినయెడల, అది యెటుల వినాశము నొంది సంతాపకరముగ నిష్ప్రయోజన మగునో హిందూత్వత్వజ్ఞులు విశదీకరింతురు.

సకల ప్రాపంచిక బాంధవ్యములకు అంత్యము

కలదు, కాని యవి విస్మరింప దగవు. అవి కాన్పించుక పోయినంతకారణముననే యవి లేనట్లు చిరించుట వినాశమున గొనితెచ్చుకొనుటయె. నిత్యము అనిత్యమునందు వ్యక్త మగుచున్నది. అనిత్యముద్వారమున నిత్యము పొందబడును. సాంతరూపమున నున్న సత్యము అనంత సత్యమునకు దీసికొని పోవును. సాంతమును సాంతమని గ్రహించి దానినుండి లొలగుటయు, సాంతమును అనంతముయొక్క స్వరూప మని గ్రహించి దానితో చేరి యుండుటయు వైరాగ్యము. అవి రెండును పరస్పరసంబంధములు, వానిని వేరుచేయుట వినాశ హేతువు. ఉపనిషత్తు ఇట్లు చెప్పుచున్నది: “ప్రపంచమును మాత్రమె యారాధించువారు అంధకారమున నుందురు. కాని యనంతమును మాత్రమె యారాధించువారు అంతకంటె నెక్కువ యంధకారమున నుందురు. రెంటిని యంగీకరించువారు, ప్రపంచమును గురించిన జ్ఞానమువలన మరణమునండి రక్షించుకొని, యనంతమునుగూర్చిన జ్ఞానమువలన యమృతత్వమును జెందుదురు.”

అర్థము మానవుని యార్థికరాజకీయజీవనమును, ధనాధికారతృప్తిను లెక్కగొనును. ఒక వస్తువును పొంది సాంతము జేసికొనుటకు మానవుని ప్రేరేపించు వాంఛ

మానవస్వభావమునకు ఆశ్రయభూతముగ నున్నది. మానవహృదయతత్త్వమును మార్చిన నెగాని యందున్న తనది యని తలంపును మనము నిఘోరింపజాలము. ఏలయన, బహుజనులు స్వకీయవిషయములద్వారమున నె యాత్మవికాసమున పరులతోడి సంబంధబాంధవ్యము లను బడయుదురు.

సుఖసంపదలను బడయు ప్రయత్నము న్యాయ మైన మానవకాంక్షనిండి జనించినది యయి, అవి తుదకు మానవుని యాత్మస్వాతంత్ర్యమునకు అనగా మోక్షము నకు జేర్పవలసినచో, అవి ధర్మమార్గములద్వారమున సంపాదింపబడవలెను గదా ! ఈ లక్ష్యములలో నొక్కొక్క దానికొరకు నైతికశిక్షణము అవసరము సాధనశృంఖ లముల మూలమునన, స్వార్థపరిత్యాగము వలనను మాత్రమే స్వాతంత్ర్యము బడయనగును. స్వాతంత్ర్య మేను ఆత్మయందు దర్శించి దానిని సంపాదించుటకై మనలను మనము హద్దులలో పెట్టుకొని మన యిచ్ఛను కొన్ని మార్గములయందే చరింపనీయవలెను. రాజకీయ స్వాతంత్ర్యము గల దేశములలోని జనులు అభిప్రాయము నందును ఆచరణమునందును చాలవరకు ఒంధింపబడి యుందురు. అభిప్రాయములయందు, ఆచరణములయందు

స్వాతంత్ర్యము విశేషముగ తగిననే గాని రాజకీయ స్వాతంత్ర్యము చేకూరదు. ఆధ్యాత్మిక స్వాతంత్ర్యము నిమిత్తము, హిందూసంఘము దైనికజీవనమందలి యతి స్వల్పవిషయములను సయితము శాసించినది. ఆ శాసనములె ధార్మికనియమములు. ఈ నియమములు దేశమందలి యన్నిప్రాంతములలోను చరిత్రయందలి యన్నియుగములలోన, ఒక విధముగ లేవు. సింధునదిమొదలు కన్యాకుమారివరకు నాగరికత వ్యాపించుచు రాగా, హిందూస్థానికర్తలు దేశస్థుల యద్భుత వివిధాచారములను స్వీకరించిరి. ధర్మస్మృతులలో వానికన్నిటికిని స్థానమిచ్చిరి. కాని నీతిసందర్భమున నాక్షేపణీయములుగ గన్పట్టు వానినెల్ల పరిష్కృతములు చేయుటకు వారు యత్నించిరి.* వాని నన్నిటిని యంగీకరించి యొక యాదర్శప్రాయమైన వర్తనమును వారు విధించిరి. తన్మూలమున నాచారములు కానరాకుండ సంస్కారము నొందెను. ఒక యువకుడు తన సందిగ్ధావస్థలయందు “వివేచనాశక్తి, సమయస్ఫూర్తి, దయార్ద్రహృదయము గలిగినట్టి ధర్మాభిలాషులగు” బ్రాహ్మణులు ఆ పరిస్థితులం దెట్లు నడచుకొనిరో యా వర్తనమును ప్రమా

*. జాధాయన, బృహస్పతి, దేవల, గౌతమ, చూడుడు.

ణముగ గైకొనవలయు నని కోరబడినట్లు తెత్తిరీయో పనిషత్తునందు చెప్పబడినది. సాత్వికపురుషులయొక్కయు ద్విజాతులలోని ధర్మాత్ములయొక్కయు నడవడి సకల దేశములకు, వంశములకు, వర్ణములకు జెందిన యాచారములతో జితవసుని మనవు వాదించుచున్నాడు.

మోక్ష మనగా నాత్మీయోపలబ్ధి. మగవ్యుడు అహారముచేతనే గాని, వృత్తి, ధనము, వాంఛ, అధికారము, వీనివలననే గాని—బాహ్యప్రకృతితోడి సంబంధముల మూలముననే గాని జీవింపడని హిందూధర్మము చెప్పుచున్నది. ఆత్మీయజీవనమే వాని యాధార్థజీవనము. దానినే వాడు జీవింపవలెను. ఆత్మపరిత్రాణమే, మానవుడు అనంతుని ప్రేమయందు పరిపూర్ణత గాంచుటయె, మోక్షము. తుదకు సంతృప్తి గొల్పునది యిదియె. సకలేతరోద్యమము లీ యుద్దేశ్యసాఫల్యమునకు తోడ్పడులాగున నడుపబడును.

స్వాతంత్ర్యసంపాదనమార్గములను గురించి హిందూతత్వజ్ఞులు మిక్కిలి యుదారహృదయులై యున్నారు. “తమ వెనుక నెట్టి జాడలు విడువక విహంగములు వాయువున విహరించునట్లును, మత్స్యములు

సముద్రమున నీదునట్లును జ్ఞానల మార్గ ముండును.*

అట్టి వివిధమార్గములు జ్ఞాన, భక్తి, కర్మ లను మూడు గొప్ప తెరగులుగ విభజింపబడినవి. ఆ మూటిలో నొక్కొక్కటి మిగతరెంటితో చేరక యుండదు, కాని మార్గముయొక్క ప్రధానలక్షణమును స్ఫుటపరచును. జ్ఞానమునకు సూక్ష్మబుద్ధియని గాని, తార్కికశక్తియని గాని యర్థము గాదు. జ్ఞాన మనగా జీవగతమగు ననుభవము. మనము ఈశ్వరసాన్నిధ్యమున జీవించునప్పుడు మాత్రమే, పాపమునండి రక్షింపబడుదుము మనకు యధార్థమగు జ్ఞానదృష్టి యుండినచో, పుణ్యకార్యము దానియంతట అదియే జరుగును. సత్య శీలుడు పుణ్యమార్గమున చరింపక తప్పదు. భక్తిమార్గము ఆ మూటిలో నెక్కువ జనప్రీతి గాంచినది. పాపాత్ములు, పుణ్యాత్ములు, పామరులు, పండితులు, జ్ఞానహీనులు, జ్ఞానవంతులు, ఎల్లరు అది సులభసాధ్య మని గ్రహింతురు. ప్రార్థన, విజ్ఞప్తి, ఉపవాసము, త్యాగము, ధ్యానము, ఆత్మపరీక్ష-అన్నియు భక్తిసాధనలో జేర్పబడును. దాని యుచ్చతమావస్థలయందు భక్తి జ్ఞాన

* శకునా మివాకౌశే జలే వారిచరా నివ

. యథా పదమ్ న దృశ్యేత తథా జ్ఞానవిదామ్ గతిః.

ముత్యం నైక్యము జందును, అవి రెండును కలసి పుణ్య కర్మముగ అనగా ధర్మజీవనముగ వ్యక్తమగును.

జీవన మొకనైపున వ్యక్తిగతమై, మరియొక నైపున సంఘగతమై యుండును. ఆ రెండు పక్షములును అవినాభావసంబంధమున బంధింపబడి యున్నవి వర్త భేదసంస్థ సంఘగతజీవనమున, ఆశ్రమవిధానము వ్యక్తి గతజీవనమును వృద్ధినిందించును. బ్రహ్మచర్యము అనగా విద్యాభ్యాసనకాలము, గార్హస్థ్యము అనగా గృహస్థుడై లోకశ్రేయమునకు పాటుపడు కాలము, వానప్రస్థము అనగా సాంఘికబంధనములను నడలించుటకై వినియోగింపబడు విరామకాలము, సన్యాసము అనగా ఆత్మ త్యాగము గలిగి స్వాతంత్ర్యమునకై యాతురతతో నిరీక్షించు కాలము—ఈ నాలుగు ఆశ్రమములు శాశ్వత జీవనమునకై జేయబడు తీర్థయాత్రయందలి వేర్వేరు మజిలీలను సూచించును.

శరీరమును మనస్సును స్వాధీనపరచి శిక్షణమునం దుంచుకాలము మొదటి యాశ్రమము. మృదులయశావనము ధర్మజీవనముగ మార్పబడును. విద్యార్థి కొంత నిర్ణీతకాలము తన గురువుయొక్క గృహమున నివసింప వలసియుండును. అచ్చట వాడు భావిజీవనమున తనకు

తోడ్పడునట్టి కళలను విజ్ఞానశాస్త్రములను అభ్యసించును. స్త్రీలు కూడ బ్రహ్మచర్యమున కర్హులు.* వారు జెందియున్న వర్ణములకు గరపబడు విద్య వారికిని గరపబడుచుండెను. వా రావిధముగ తమ జీవితములో అవసరసమగుములందు వర్ణధర్మముల నిర్వర్తింప సమర్థత బడయుచుండిరి. అన్యసంఘములలోని భిన్నాచారములు గల స్త్రీలు వివాహమునకై స్వీకరింపబడినపుడు వేదాధ్యయనసందర్భమున నిషేధములు కల్పింపబడెను.

రెండవ యాశ్రమము మనుష్యుడు గృహస్థుడైన పిమ్మట గడపవలసిన కాలము. మానవుడు సామాన్యముగ తనతో తాను తృప్తిజెంది యుండడు. దైవసన్నిభుడగు అరిస్టాటిలు (Aristotle) ఏకాంతజీవనము నానందముతో గడపియుండవచ్చును. కాని సామాన్య స్త్రీపురుషుల కది సాధ్యము గాదు. వీరు సాధారణముగ వైవాహిక జీవనమున బ్రవేశింప ప్రోత్సహింపబడుదురు.† వాంఛలను బహిరంగముగను నిరాటంకముగను

* పురా కల్పేషు నారీణామ్ మాంజిబంధన మిష్యతే
ఆధ్యాపనం చ వేదానామ్ సావిత్రివచనమ్ తథా.

† శాయన పరాశరసంహితకు వ్రాసిన వ్యాఖ్యానము (బౌద్ధ బాయి సంస్కృతగ్రంథమాల, రెండవగ్రంథము. 82వ పుట) లో

తృప్తిపరచుటవలనకంటె వానిని అణచుటవలన నెక్కుడు అనర్థములగు ఫలితములు వాటిల్లు నని ఫ్రూడు (Freud) మహానీయుడు ఐరోపాఖండములో ప్రస్తుతము ప్రచారము చేయుచున్న విషయము హిందూదేశము కొన్ని శతాబ్దములక్రిందటనే గ్రహించియుండెను. సంసారమునుండి మరలి పరుగెత్తువాడును యుద్ధమునుండి పలాయనమగువాడును, ఒకే విధమగు నపజయము పొందుదురు. జీవితములో నపజయము గాంచువారె ధర్మనిర్వహణమునకు సమకూరు నవకాశమును విడతురు. వివాహము పవిత్రమైనదిగ నెన్నబడును. దేవతలు సయితము హరితస్మృత (XX, 23) నిచూర్చి ప్రస్తావించి యున్నాడు ఆస్మృతి ప్రకారము, బ్రహ్మవాదినులు అనగా బ్రహ్మజ్ఞానమునకై జీవితముల నర్పించుకొనినవారు, సద్యోవధువులు అనగా వివాహిత లైనవారు—అను రెండుతరగతులుగ బాలికలు విశజింపబడిరి ప్రాచీన సంస్కృతివాఙ్మయయుగము నాటి విఖ్యాతనారీమణులు కొందరు—బృహదారణ్యకోపనిషత్తునందు పేర్కొనబడిన గార్గి, మహాభారతమునందు జెప్పబడిన సులభ, రామాయణమునందు తెలపబడిన శబరి మున్నగువారు—వివాహము చేసికొనకయే జీవించిరి హిందూ సాంఘికశాసన స్మృతి యట్టి యసాధారణవ్యక్తుల కంతగా సంబంధించి యుండదు. నెలకొల్పబడినదియైన యొక మాదిరి జీవనమునకును, ఆజీవనమున నిర్వహింపబడినదియైన విధులకును సంబంధించి యుండును అది సాధారణజనులనిమిత్తము నిర్దిష్టంపబడును.

అనంతని గర్భమునుండి సాంత మెట్టిదృఢవిల్లు
 నను మన ప్రశ్నమునకు సమాధానముగ “అది దుర్గా
 హ్యమగు నిగూఢవిషయము—మాయ” యని శంకరుడు
 చెప్పుచున్నాడు నిర్గుణసత్యస్వరూపుడు కలడని మన
 మెరుగుదుము, భౌతికప్రపంచము కలదని మెరుగు
 దుము, భౌతికప్రపంచము నిర్గుణబ్రహ్మముపై నాధార
 పడి యున్నదనియు నెరుగుదుము, కాని యది యెట్లో
 నిర్వచించుట మన బుద్ధికి మించిన విషయము. సృష్టి
 వాదము సహేతుకముగ లేదు. ఈశ్వరుడు కొంతకాల
 మేకాకిగ నుండె ననియు, తనకు సాంగత్య మవసరమని
 యకస్మాత్తుగ తలంపు గలిగి ప్రపంచమును సృజించె
 ననియు, అది యూహించును. ఆవిర్భావసిద్ధాంత మంత
 కంటెను తృప్తికరముగ లేదు. ఏలయనగా, సాంత మనం
 తము నెట్లు వ్యక్తపరుపగలదో గ్రహించుట కష్టము.
 ఈశ్వరుడు ప్రపంచరూపము దాల్చెనని మనము చెప్పు
 నెడల, ఈశ్వరుడు సంపూర్ణముగనో, లేక యాంశికము
 గనో యొంటుల నట్టి రూపము ధరించె నను ప్రశ్నము
 పుట్టును. సంపూర్ణముగ నయినయెడల, విశ్వము నతి
 క్రమించి దేవుడు లేకపోవును; ఆంశికముగనె యయిన
 యెడల, దేవుని విభజించుటకు సాధ్యమని యర్థమగును.

ఈశ్వరునిలో కొంతభాగము ప్రపంచాతీతముగను మరి కొంతభాగము ప్రపంచమునందును నుంచజాలము. సగము కోడిని గ్రుడ్లు పెట్టుటకు నిలువయుంచి మిగతసగమును వంటనిమిత్తము తీసిన నెట్లందునో, అదియు నట్లే యుండును.* ఈశ్వరునికిని ప్రపంచమునకును గల సంబంధము సహేతుకముగ నిర్ణయించుట యసాధ్య మని శంకరుడు నమ్ముచున్నాడు. రెండుకొనలను గట్టిగ పట్టుకొని డని యాతడు మనల గోరుచున్నాడు. అవి రెండును ఎక్కడ కలియునో కనుగొనుట మనకు సాధ్యము గాకపోయినను, పాటింప నవసరము లేదు.

జగత్తునకును ఈశ్వరునకును గల నిగూఢసంబంధమును తెలిసికొనుటకు మానవబుద్ధి యశక్త మని ఐరోపాహిందూదేశముల తత్త్వజ్ఞానచరిత్రమె చాటుచున్నది. ఎవ రా సంబంధ మతిగూఢమె యని యంగీకరించి మానవబుద్ధికి సర్వజ్ఞత్వము లేదని సమాధానము చెప్పకొని తృప్తిపడెదరో వారె మహాతత్త్వజ్ఞులు. ప్రాగ్దేశీయుడగు శంకరుడును, పశ్చిమదేశీయుడగు

* నహి కుక్కుటాచే రేకదేశో భోగాయ పచ్యతే

ఏకదేశస్థు ప్రసవాయ కల్ప్యతే విరోధాత్

అనందగిరి బ్రహ్మసూత్రముల వ్యాఖ్య. 1, 2-8.

బ్రాడ్లీ (Bradley) యు యుక్తియుక్తమగు ఈ యజ్ఞేయ వాదమును చేపట్టెరి. భేగములతో గూడిన నిశ్శబ్దము గలదు. అది స్వతంత్రముగ నుండుట కశక్తము, నురొక దానిపై నాధారపడి యున్నది. ఆ యాశ్రయమే నిర్గుణ బ్రహ్మము. ఆ రెంటిసంబంధము దుర్గాహ్యము. “ఈశ్వరుడు సర్వము సృష్టి యగుటకు జేసెను, ఓహో! అది యెంతయో దివ్యముగ నుండెను.” అను వాక్యము సంకలి యభిప్రాయము ఈ సమస్యను పరిష్కరింపదు. ప్రపంచము “చాల శ్రేష్ఠము”గ నున్నదని యది యంగీకరించును, కాని యా విషయము మనకు సందేహ స్పదము. ప్రకృతిలోని దుష్టకార్యములకు ఈశ్వరుడు బాధ్యుడని నమ్మజాలక, ఆయన ప్రకృతిని స్వాధీన పరచుకొనుటకు వ్యర్థముగ నెంతయో ప్రయత్నించె ననియు, ప్రకృతియొక్క దుర్జేయస్వభావమువలన ఆయన శక్తి కొంతవరకు నిష్ప్రయోజన మయ్యెననియు, ప్లేటో (Plato) తలచెను. సైతాను నిర్మించిన ప్రపంచమును రక్షించుటకు ఈశ్వరుడు ప్రయత్నించుచున్నాడను సభిప్రాయమును జ్ఞేయవాదులు (Gnostics) చెప్పబూనిరి. దీనినిబట్టి ఆగస్టిన్ (Augustine) “సర్వము దుష్టభూయిషము” అను సిద్ధాంతమును తన్నివారణ

మార్గమును ప్రతిపాదించెను. సైతానను జన్నింప జేసినదియు పరమేశ్వరుడె యని నడివి, జె ఎస్. మిల్ (J. S Mill) తలంచునట్లు సందేహస్పదమయిన యాఘనతమూలమున పరమేశ్వరుడు సర్వశక్తుడె యగుచున్నాడని యభిప్రాయపడు కొందరింకను గలరు ఈ ప్రపంచము అనేకవిధముల దోషభూయిష్టమై యున్నను, మన మూహింపదగిన సర్వప్రపంచములలో నిదియే శ్రేష్ఠతమమయిన దని లెబ్నిజు (Leibniz) వాదించుచున్నాడు; కాని యీ యభిప్రాయమునందు ఈశ్వరశక్తిని అగౌరవపరచు భావ మిమిడియున్నది. పరిపూర్ణము అపరిపూర్ణముగ పరిణమించుటకు కారణము హెజల్ (Hegel) యొక్క నిర్గుణత్వవాదము జూప జాలకున్నది. బర్గ్సన్ (Bergson) ప్రపంచమందున్న చేతనాచేతనముల సంఘర్షణమును సృష్టికరించి యవి రెండును ఒకే యాదిమజ్జానముయొక్క భావాత్మకములును అభావాత్మకములు నైన లక్షణములని విశ్వసించుచున్నానని తెలిపెను; కాని యీ ద్వివిధములయినవి మూలకారణమునండి యెట్లుద్భవిల్లెనో నిరూపింప జాలకున్నాడు. సృష్టిజాలము భావమాత్రములును క్రియాసహితములు నగు వివిధాత్మీయరూపములె

యను సిద్ధాంతము క్రోసి (Croce) తుదకు ప్రకటిం
చెను. కాని యేకాత్మనుండి యీ రూపము లెల్లు బయ
ల్పడలునో సహేతుకముగ నాతడు జూపడు. రూప
ములె సర్వము నయినచో. నిరాకారుడు లేకపోవును ;
నిరాకారు డుండినన ఆతడు దేనితోడను సంబంధము
లేని వాడుగ నుండును.

బుద్ధికుశలతను కనపరచుచున్న యజ్ఞేయవాద
మొక్కుడు సమంజసముగ నున్నది. కాని మానవుని
తార్కికబుద్ధి యపజయ మొందితీనని యంగీకరింప
నొల్లదు. నిర్గుణబ్రహ్మము దుర్గాహ్య మనియు, ప్రపం
చము ఎటులనో దానిపై నూగులాడుచున్న దనియు
నభిప్రాయపడి యది యూరకుండ జాలదు. నిర్గుణ
బ్రహ్మమును సగుణస్వరూపునిగ నిర్ణయించి ప్రపంచ
మా పరమపురుషుని వికాస మని చెప్పి యవ్విధమున
సంబంధము గూర్చును. మానవబుద్ధియొక్క ఒలహీనత
ననుసరించి శంకరు డీ భాషాలంకారములను వాడుట
కంగీకరించెను. ఈశ్వరపరిపూర్ణత్వము ప్రపంచములోనికి
పోంగి పొరలుచున్నది. మహాకళానిపుణుడగు పరమే
శ్వరుని మేరమీరిన శక్తుల బహిర్గతప్రవాహమే ప్రపం
చము. లీల, అనగా క్రీడ, సృష్టికళారచనయం దిమిడి

యున్న సమంజసత్వమును స్వాతంత్ర్యమును ఆనందకరమగు సహజశక్తిప్రకర్షమును వ్యక్తపరచును. ఈశ్వరుడు పురుషస్వరూపుడగు ప్రభువని యెంచి యాయనకు స్వయముగ ప్రకాశించి ప్రబోధించు శక్తి కలదని భావించుము. వికాసవిహీనమగు పరిపూర్ణత యచింత్యము. స్వయంప్రకాశమునకు కారణభూతమైన శక్తి కూడ మాయ యని పిలువబడును. వేనితో విషయిక క్రియా పూర్వకమగు సంబంధము గలిగి తద్వారమున తనను వ్యక్తపరచుకొననో యా విషయములు కలిగియుండు శక్తికిని ఆ పదము వాడబడును. కాని యీ ప్రయత్నములు ఈశ్వరునకును ప్రపంచమునకును గల సంబంధ మెట్టిదో గ్రహించుటకు మానవు లవలంబించు వివిధ ములైన పన్నగడలె.

అది యెట్లున్నను, జీవన మొక స్వప్న మనియు, అనభూతసంఘటన లన్నియు భ్రమలనియు, ఏ సిద్ధాంతమును చెప్పియుండ లేదు. శంకరుని తరువాత వచ్చిన యొకరిద్ద రనుచరు లీ సిద్ధాంతము నామోదించిరి, కాని యది హిందూతత్వజ్ఞుల సాధారణాభిప్రాయ మని తలంపజనదు.

తరువాతి యాక్షేపణము తద్వ్యతిరేకమగు

మరొక కొనకు బోవుచున్నది. ప్రపంచము బ్రహ్మ
మయమగుటచే నైతికనియమములు హిందువునకు అర్థ
శూన్యములు. ప్రతిజీవియు దైవమే. కన్నపు దొంగయు
అప్రమాణములు చేయువాడును సలిపెడు మహాపవిత్ర
కార్యములను మన మడ్డుపెట్టుటకు నిమిత్తము లేదు!
పికడెల్లినర్కను దైవమా, హైడ్ పార్కు దైవమా
యని మిమర్శకు డాశ్చర్యముతో ప్రశ్నించి యన్ని విధ
ములయిన హైందవజ్ఞానముతో సంబంధించియున్న
యీశ్వరసర్వాంతర్యామిత్వ సిద్ధాంతమును ఖండించు
చున్నా నని విశ్వసించుచున్నాడు. ప్రపంచమునకు
బాహ్యుడై సంపూర్ణముగ దూరస్థుడుగను అతీతుడు
గను ఈశ్వరు డుండునని చెప్పు నిరుత్సాహకరమగు
శుష్క ఆస్తిక్యభావము మాపుమాపుటకు హిందూ
ధర్మము ధ్వజమెత్తును. ప్రపంచములోని భౌతికనియ
మము ఈ శ్వరమహోద్దేశము నెరవేర్చు కార్యసాధనము
మాత్రమే. సృష్టియందలి నియమానువర్తనము, క్రమ
పద్ధతి, పరిణామవిధానము—ఇవి యాత్మశూన్యమైన
యంత్రముయొక్క జ్ఞానరహితసంచలనమును గాక, సర్వ
జ్ఞుడగు పరమాత్ముని జ్ఞానయుక్తపరిపాలనమును వెల్ల
జేయును. విశ్వమందు ఈశ్వరుడు సర్వాంతర్యామి

యైయున్నాడనుటచే, ఈశ్వరుడు విశ్వముతో అభేద సంబంధము కలిగియున్నాడని చెప్పట గాదు. అభేద సంబంధ మనగా ఈశ్వరుడు సంపూర్ణముగ జగత్తునం దిమిడి యుండుటయే. ఏ వస్తువునందైన ఈశ్వరదర్శనము పొందదలచిన, మనము కన్నలు తెరచిన చాలును. ప్రపంచవస్తుసముదాయమున కావల ఈశ్వరుడేమియు మిగిలియుండక పూర్తిగ మనయెదుటనే పరివ్యాప్తుడై యుండును. ప్రపంచము ఈశ్వరావిర్భావము మాత్రమే గాక యాయన సంపూర్ణముగ రూపము దాల్చిస మూర్తి. పరమాత్ముడు సర్వాతీతు డని స్పష్టముగ చూపుచు పైవాదమును ఖండించుటకు హిందూశాస్త్రజ్ఞు లేమరియుండరు. “ఆయన ప్రపంచమున కాధారుడు గాని దానియం దెంతమాత్ర మంతము నొండడు.”* ప్రపంచము ఈశ్వరునియం దున్నది గాని యీశ్వరుడు ప్రపంచమందు లేడు. జగత్తునందు వ్యక్తులకు ప్రత్యేక జీవనము కలదు. ఈశ్వరజ్ఞానకణములు వ్యక్తులందు కొలదిగ గాని హెచ్చుగ గాని యెట్లు ప్రకాశించినను, అవి దేనినండి యుద్భవిల్లునో యా కేంద్రజ్వాలనుండి భిన్నములై యుండును.

* భూతస్థో న్న చ భూతస్థః

ఈశ్వరసర్వాంతర్యామిత్వము పరిణామభేదము
 లకు తా వొసంగుచు వాస్తవవిషయమై యున్నదని
 హిందూతత్త్వజ్ఞులు అంగీకరింతురు. జగత్తున ఈశ్వర
 ప్రజ్వలితముగాని దెద్దియు లేకపోయినను, జడమునందు
 కంటె జీవియందును, బుద్ధిశూన్యనుగు జీవియందుకంటె
 బుద్ధిసహితమగు జీవియందును, త్సుద్రజీవియందుకంటె
 మానవునియందును, దుష్టునియందుకంటె శిష్టుని
 యందును, ఈశ్వరు డధికతరముగ నవతరించుచున్నాడు.
 కాని ప్రపంచములోని యధమాధముల నయినను
 ఈశ్వరదూరులై సరికాగ్నియందు ద్రోయబడుటకు
 మాత్రమే తగియుండు రని తృణీకరింప దగదు. హిందూ
 ధర్మము ఈశ్వరసర్వాంతర్యామిత్వమునందు విశ్వాసము
 గలిగి నుసము ఈశ్వరసాన్నిధ్యమునుండి తప్పించుకొనుట
 యసాధ్య మని ప్రకటించుచున్నను, మనయెదుట నన్న
 ప్రతివస్తువు దైవమని చెప్పదు. పికడెల్లి సయితము
 ఈశ్వరు డిచ్చగించిననె గాని నెలకొని యుండుటకు
 సాధ్యము గాదు ; కాని యది దైవము గాదు. నీచ
 మానవులయందు సయితము ఈశ్వరాంశబీజములు
 గలవు , ఘోరపాపుల యుద్ధరణమునకై యీశ్వరుడు
 సదా ప్రేమహస్తములను చాచి యుంచును. నిజముగ

నెనిదివిషయమునను నిరాశజెంద సక్కురలేదు. గతకాలమున ప్రతిపుణ్యాత్మునకు పాపకళంకితమగు నీచజీవనమున్నట్లే, భావికాలమున ప్రతిపాపాత్మునకును పరిశుద్ధమగు పుణ్యజీవనము గలదు. తా నూహించుకొను నంతగ నెవరును శిష్టుడు గాని దుష్టుడు గాని కాడు. దుష్టనర్తనలయందు, పాపాత్ములయందు గల యీశ్వరాంశబీజములను మొలకెత్తించుటకై ప్రపంచమహాపురుషులు గడంగుదురు.

సర్వనైతికాభివృద్ధులకు మూలాధారమని సాధారణముగ తలంపబడు మానవస్వాతంత్ర్యమే లేదని కర్మసిద్ధాంతము చెప్పనని కొందరు వాదించుదురు. కాని సరిగా పరిశీలించినయెడల, కర్మశాసనము యధార్థస్వాతంత్ర్యమునకు విరుద్ధము గాదు. అది యింద్రజాలమునందు—అనగా, ఇష్టము వచ్చినట్లు ప్రపంచరీతిని త్రిప్పగల శక్తియందు—మన కున్న విశ్వాసమును తొలగజేయు ప్రాకృతికనియమమే. సృష్టియందు దాగి, రాగద్వేషములతో పనిచేయు జీవాత్మల చేష్టలద్వారమున గాక, మార్పునొందని శాసనములు నిర్వహించు కార్యములచే, సృష్టిపరిణామము నిష్పన్న మగును. సూర్యుడు పగటియందు, చంద్రుడు రాత్రియందు, ఆకాశమున ప్రయా

ణములు క్రమముగ చేయుచుండినయెడల, నిశ్చబ్దముగ ఋతుపరంపర భూమిమీన దివారాత్రములందు సదా నడచుచుండినయెడల, అందులకు కారణము ఘనతరమైన యొక మహాశక్తి వానినెల్ల నియమితపథములందు నడపుటయె. “ఓ గార్గీ, నిశ్చయముగా ఆ యవ్యయుని యాదేశము ననుసరించి సూర్యచంద్రమండలములు వేర్వేరుగ నున్నవి, భూమ్యాకాశములు వేర్వేరుగ నున్నవి, నిమిషములు, గంటలు, దివారాత్రములు, పక్షములు, మాసములు, ఋతువులు, సంవత్సరములు వేర్వేరుగ నున్నవి. ఓ గార్గీ, నిశ్చయముగా ఆ యవ్యయుని యజ్ఞానుసారము, హిమాలయపర్వతములనుండి కొన్ని నదులు తూర్పునకున కొన్ని నదులు పశ్చిమమునకును తమతమ గతులయందు ప్రవహించుచున్నవి.”* సర్వత్ర విధివశమయిన ఎల్లసమే కాన్పించును. విశ్వము సంపూర్ణముగ శాసనబద్ధము.

కర్మ సిద్ధాంతము, శాసనపూర్వక పరిపాలనము బాహ్యజగత్తునందు మాత్రమే గాక, మానసికనైతిక జగత్తునందు కూడ నున్నదని చెప్పును. ప్రకృతియందును మానవసంఘమునందును సమానముగ “ఋత” ప్రకా

* బృహదారణ్య కోపనిషత్, III. 8. 9.

శించుచున్నాడు. ప్రతిక్షణము మన శీలముల నిర్మించుకొనుచున్నాము, మన విధాయకకృత్యములను చెరవేర్చుకొనుచున్నాము. “మన ముపక్రమించు నే యుగ్యమము వ్యర్థము కాదు, అనగా దాని సాఫల్యమునకు నెట్టియాటంకమును లేదు. మనము చేయ తటస్థించిన కొద్దిమేలు సయితము నుహాప్రతిఘటనలకుండి మనల ఓక్షించును.”♦
మన హృదయములు వేనియందు లగ్నము చేయుదుమో యవి శరీరముతో నశింపవు. ఈ సత్యము మనకు శాశ్వతజీవనము కలదని ప్రస్తుతమే స్ఫురింపజేసి మన జీవితముల నత్యాహురచును.

సర్వమునకును ఈశ్వరేచ్ఛయే కారణమని మన స్సును సమాధానపరచుకొనుచు, ఈశ్వరాజ్ఞానసారము పైశాచిక దుష్కృత్యములను జనలు గావించుచుండిన కాలమున, కర్తృసిద్ధాంతము పొడసూపి నీతియొక్క ప్రాధాన్యతను నిరూపించి యీశ్వరుడు శాసనకర్త యని కనపరచెను. సమస్తము శాసనబద్ధమే, కాని సమస్తము దైవాధీనము. కర్మశాసనము యంత్రప్రాయమగు నియమము గాదు; ఆత్మగతమై మనల పురిగొల్పు ప్రవృత్తి. ఈశ్వరుని యిచ్చాసంకల్పములు దానియందు మిళితమై

* భగవద్గీత, 111. 40

ధర్మము వాంఛించును. ఆకస్మికముగ తుద్రపద్ధతుల నతిక్రమింపజాలని జనుల ప్రయోజనమునిమిత్తము, అవి సహసముతో జూడబడినను, శ్రేష్ఠతరమయిన భావము, పవిత్రతరమయిన యుపాసన సదా వారి దృష్టిపథమున స్పష్టముగ నుంచబడును. అభ్యుదయగమనమును వేగిరపెట్టుట లాభకరమని హిందూధర్మము విశ్వసింపదు. మన యుచ్ఛతరధార్మికానుభవములకు గ్రహింపజాలని వారలకు మనము వానిని తెలుపునప్పుడు, తమ దర్శనానుభవములను జన్మాంధులకు బోధపరచు బుద్ధిమంతులను పోలియుందుము. వారి చూధ్యాత్మిక నేత్రములకు మనము తెరచిననె గాని, ధర్మద్రష్టలు వర్ణించు విషయములు వారు గ్రహింపజాలరు. కావున నొకడు తన నైతికజ్ఞానశక్తులకును విద్యకును పరిస్థితులకును అనుగుణముగ కలిగియుండు సహజయోచనాపద్ధతితో జోక్యము పెట్టుకొనకపోయినను, వా డేస్థితియం దున్నను సానుభూతితో చేయూత నొసంగి వాని చూత్మీయోన్నతికి హిందూధర్మము తోడ్పడును. ధర్మప్రాంగణములోనికి మానవుల నిర్బంధించిప్రవేశపెట్టుటను హిందూధర్మము నిరసించినను, వారి మనస్సుయొక్క సత్యవివేచనా శక్తియు, సత్యగ్రహణశక్తియు వృద్ధి నొందవలయునని

నొక్కి వక్కాణించును. అంతియగాక, అభిప్రాయమందు పొరపడుట నైతికవికలత్వము గాదు గ్రహించుటలో మాంద్యముగ నుండుట హృదయభ్రష్టత్వముగాదు ఈశ్వరతత్త్వముగ గురించి సంపూర్ణనిర్దుష్టానగాహమై మోక్షప్రాప్తి కవసరమయినయెడల, నునలో నెందరు నరకముఖముగండి తప్పించుకొనగలరు? శక్తిగీతాగ్రంథమిట్లు చెప్పుచున్నది. “ఒ జననీ, సిద్ధాంతములగు గ్రహించుటలో కలిగెడు దోషములమూలమున ఉత్తమగుణాన్వితమగు నీ స్వరూపమును అనుభూతము చేసికొనజాలని భక్తులపక్షమున నీవు కనికరముతో జూపుననగ్రహమునకు మేరయేలేదు.

ఆత్మీయాభివృద్ధి సరికట్టి బంధనముల భేదించు శక్తి ఆత్మకు గలడని హిందూధర్మము పూర్తిగ విశ్వసించును. సకలమతములు కలడని చెప్పు కేంద్రప్రాయుడును సత్యస్వరూపుడు నైన భగవానుడు మానవులకు సంప్రాప్తములగు విశ్వాసములను నిరంతరము వికసింపజేయుచునే యుండును. అంతియ గాక, ఒక నియమావళి విడిచి యంతకంటె నుచ్చతరమయిన నియమావళి నతిశీఘ్రముగ ననుసరించుమానవులు చేయుప్రయత్నములు అభ్యుత్థానమునకు గాక అధఃపతనమునకే కారణము

లగును. చరిత్రను నిర్మాణము చేయుటలో, ఈశ్వరవిధానము మెల్లగా పనిచేయును; ఆత్రముజెందు సంస్కర్తలు తమ యభీష్టప్రణాళికలను ప్రపంచమున ఒలవంశముగ ప్రవేశపెట్టి తమ కాలములోనే ప్రపంచమును రక్షింప యత్నించినయెడల, వారు అపజయము నొందుదురు. మానవస్వభావము వేగిరపాటునకు లొంగనేరదు. ఇంకొక విషయము. ఒకానొక ప్రత్యేకమతమునకు విరుద్ధముగ నుండు సర్వమును బలాత్కారముగ తొలగించి విశ్వాసమునందును ఉపాసనయందును ఏక కృత్రిమబాహ్యకారము నెలకొల్పుట ప్రయోజనకారి యని హిందూధర్మము నమ్మదు. శాసనపూర్వకముగ ప్రవేశపెట్టు మోక్షమార్గములం దైనను దానికి విశ్వాసము లేదు. ఈశ్వరతత్త్వమును ఉపాసనను గురించి యేదో యొక ప్రత్యేకాభిప్రాయము గలవారికె వినియోగపడునట్లు హిందూధర్మము మోక్షపథమును సంకుచితపరుపలేదు. ఇతరులను పూర్తిగ నట్లు దూరము చేయుట సర్వజీవదయాపరుడగు విశ్వవిభుని స్వభావమునకు విరుద్ధము. ఒక జాతిజనులు ఈశ్వరునికి అభిమానలనియు, మానవకోటిలో ధర్మాభివృద్ధి జేకూర్చుటలో వారిమతమే కేంద్రస్థాన మాక్రమించు చున్నదనియు అన్యు

లెల్లరు వారివద్దనుండి ధర్మము నరుపు దెచ్చుకొనవలయును లేదా ఆత్మీయశుష్కత్వము నొండవలయుననియు, తలంచుట యన్యాయము.

ఇంతకును గణింపదగినది మతము గాక శీలమె.

ధర్మాత్ములు కలిగియుండు విశ్వాసములనబట్టి గాక సలిపెడు ఘనకార్యములనబట్టియె మీరు వారలను గుర్తింతురు. ధర్మమనగా నిర్దుష్టమగు విశ్వాసము గాక సద్వర్తనము.* యధార్థధర్మతత్పరులు ఇతరుల విశ్వాసములను గురించి యెన్నడును బాధపడరు. జీససు చెప్పిన మహావాక్యము ఆలకింపుడు : “మందలో జేరని యితరములయిన గొఱ్రెలును నాకు గలవు.” జీసస్ యూదుడుగ జన్మించి యూదుడుగ మరణించెను. ఎవరినడుచు నాతడు జీవింప సంభవించెనో యా యూదీయజనులకు “యూదులుగ నుండుట పాపము. క్రైస్తవులుగ మారుడు.” అని యాతడు భోధింప లేదు. యూదీయ మతమును నిర్దుష్టము చేయుటకు అతడు యావచ్చక్తితో పాటుపడెను. అతడు హిందువుగ పుట్టియుండిన యెడల,

* Cp. Spinoza. “ Religion is universal to the human race, wherever justice and charity have the force of law and ordinance, there is God's kingdom ”

హిందూమతమునెడలను అవ్యధముననె కృషిసలిపి యుండును. యధార్థసంస్కర్త, వంశపరంపరాగతముగ మానవకోటికి లభించిన ధర్మమును పరిశుద్ధపరచి విపులము జేయునె గాని దానిని తృణీకరింపడు; అంతకంటెను నిరాకరింపడు.

సత్యముకంటె తమ కులముల నధికముగ ప్రేమించు వారు తమ కులములకంటె తమనె యెక్కువగ ప్రేమించు స్థితికి వచ్చెదరు. క్రైస్తవులను పరికింతము. క్రైస్తవమతమె యధార్థమత మని వాదించు టతో క్రైస్తవులు ప్రారంభింతురు. పిమ్మట ప్రొటెస్టాంటిజమ్ మాత్రమె యధార్థమగు క్రైస్తవమత మని, ఎపిస్కోపాలియనిజమ్ మాత్రమె యధార్థమగు ప్రొటెస్టాంటిజ మని, హైచర్చిమాత్రమె యధార్థమగు ఎపిస్కోపల్ ప్రొటెస్టెంటుక్రైస్తవమత మని, వారి ప్రత్యేక దృక్పథము మాత్రమె హైచర్చియొక్క యుద్దేశమును ప్రకటించు నని చెప్పుదురు.

ప్రతిమానవజీవి, ప్రతిసంఘము, ప్రతిజాతి గౌరవనీయమగు వ్యక్తిత్వమును కలిగియున్న దని చెప్పు హిందూసిద్ధాంతము మెల్లగా వ్యాప్త మగుచున్నది. ప్రతిసంఘము, తన కేది ప్రత్యేకముగను నైజముగను

గలదో దానిని వృద్ధి నొందించుకొనుటకు, కలిగియుండు సంపూర్ణ స్వాతంత్ర్యమును ఇతరసంఘములు మన్నింప వలయు నని యట్టి సిద్ధాంతము విధించున. ప్రతి విచిత్రతయు అసామాన్య మయి ప్రచారసాధ్యము గాక యుండును. ఒకరి కుపయుక్తమయినది యితరు లెల్లరకు సంత యుపయుక్తముగనె యుండునని భావించుట సత్య ముయొక్క లక్షణమును తృణీకరించుటయె. భిన్నస్వభావులగు మానవులకు చాలినంత విశాలముగనె ప్రపంచమున్నది.

ఎక్కుడు స్వేచ్ఛతో గూడిన విశాలజీవనము లోనికి హిందూవిధానము తన యనుచరులను గొంపోవుట లేదని యొకొకప్పుడు వాదింపబడును. అట్టి యస్పష్టమగు నిందాఠోపణమునకు సమాధానము జెప్పట కష్టము. ఎటులయినను, హిందూధర్మము ప్రాచీనభావముల స్థానమును బలాత్కారముగ నాక్రమించుకొనిన యెడల, అనగా క్రమవికాసపూర్వకమగు సంస్కరణ విధానమునకు మారుగ జనులను వెంటనె నూతనపద్ధతికి మార్చునట్టియు మతాంతరుల జేయునట్టియు విధానము నవలంబించినయెడల, అది యెక్కుడు ప్రయోజనకరమయిన యభ్యుదయమును కలిగించి యుండుట చాల

సందేహమే. స్వాభావికముగ హిందూదేశమునందు మతముపేరిట వర్ధిల్లుచు వచ్చిన యద్భుతములైన అతౌకికమహిమలను హిందూధర్మము ఛేదించి తీసివేయ లేదు గుట వాస్తవము. తెగులుపట్టిన కొమ్మలగు రెమ్మలను కొట్టివేయునది గాక వేరుపురుగుల వినాశము చేయునదియే హిందూవిధానము.

హిందూధర్మము ప్రఖ్యాతి గాంచిన దినములలో, సర్వమానవసన్మానము, అకుంఠితసత్యదీక్ష యను నియమద్వయమును హిందువులు పాలించుటచే, వారి సాధారణధార్మికజీవన మెంతయొ యభ్యున్నతి జెందెను, కాని యిటీవల హిందువుల యాత్మీయశక్తియొక్క “పటుత్వము క్షీణించుట” కాన నగును. హిందూధర్మమునందు మూఢవిశ్వాసమునకు బలియయినవా రనేకులు గలరు, కాని యే దేశములలో నుత్తమనాగరికత హీననాగరికతను తొలగించిన దని చెప్పబడునో యచ్చట సయితము హీననాగరికత యింకను నిలచియె యున్నది. అనాగరిక మనష్యుని కనుగొనుటకు మనము విశేష దూరము పోనక్కర లేదు. ఈ విషయముల దెల్పుటలో ప్రమాణపురుషు డైయున్న సర్ జేమ్సు ఫ్రేజర్ (Sir James Frazer) ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు: “నవీనమగు

నైరోపోఖండమందు విద్యావిహీనులయి మూఢవిశ్వాసమునకు దాసులైయున్న తెగలలో, ఈజిప్టు హిందూ దేశములందు కొన్ని వేల సంవత్సరములక్రిందట నెటులుండెనో, ప్రపంచములో నతిదూరప్రాంతములందు మూలమూలల నిప్పటికిని మిగిలియున్న యనాగరిక నిమ్నజాతులలో నెటుల నున్నదో, చాల యెక్కుడుగ నటులనే కలదు. స్కాట్లండులో క్రూరుడైన భూస్వామిని గాని దేశమంత్రిని గాని వధించునిమిత్తము ఒక విగ్రహమునిండ సూదులెట్లు గ్రుచ్చబడెనో, లేక ఐర్లెండులో నొకవనిత మంత్రవేత్త యగుటచే నెటుల నన్నియందు మెల్లగ వ్రేల్చబడి మృత్యుపాలు చేయబడెనో, లేక రష్యాలో చోరులు తమ నిశీధవ్యాపారము అదృశ్యముగ జరుపుకొనటకు తోడ్పడు వెలుగును మనుష్యుని క్రొవ్వు ఇచ్చునని తలంతురు గాన దానితో వత్తులు చేయుటకై యొక బాలిక యెటుల చిత్రవధ గావింపబడెనో వెల్లడించు వార్తాపత్రికా వృత్తాంతములను జదివి యప్పుడప్పుడు నాగరికప్రపంచము దద్దరిల్లును.* క్రైస్తవులనేకులకు మంత్రతంత్రములందు నమ్మకము గలదు. మానవసంఘములలోని

* The Golden Bough, abridged edition, p. 56.

యభ్యాసములను, అవి యెంత కాలమునండి ప్రబలి
యున్నవో యా కాలపరిమితి ననుసరించి, నిర్మూలించుట
కష్టము. సత్వరసంస్కరణములు దుస్సాధ్యములు, మంద
పరివర్తనములు సయితము విశేష కష్టసాధ్యములు. ఏల
యన, మతములు స్వజాతీయపద్ధతులకు నెప్పటి కప్పుడు
మరలు స్వభావము కలిగియుండును. పురుషరూపములనె
గాక స్త్రీరూపములను గూడ నారాధనకై కల్పించు
కొన్న మతములకు జెందిన యాదిమజాతులు జౌద్ధసంఘ
మున జేరినప్పుడు, వారు పురుషుడైన బుద్ధునితో పాటు
స్త్రీయగు తారను గూడ నర్పించుటకు బూనిరి.
ఆష్టారెత్తు (Ashtoreth)ను, ఐజిసు (Isis) ను, ఆప్రో
డైటు (Approdite) ను భజించు గ్రీకోరోమనులు
క్రైస్తవధర్మచుండలిని ప్రవేశించిన పిమ్మట మేరీపూజ
(Mariolatry) వృద్ధి జెందినది. క్రైస్తవమతమునందు
కలుపుకొనబడిన హిందువునిగురించి యొక కథ కలదు.
అతడు ఆదివారమునాడు చర్చికి, శుక్రవారమునాడు
కాళీదేవియొక్క గుడికి వెళ్ళుచుండెడివాడు. “క్రైస్తవు
డవు గావా?” యని ఘాదిరిదొర యడుగ, “అవును,
నేను క్రైస్తవుడనె; కాని దాని యర్థము, నేను నామత
మును మార్చుకొంటి ననియో?” యని యతడు బదులు

చెప్పెను. ఆపద, అనారోగ్యము, మరణభీతి, మరణావస్థ మొదలగునవి సంప్రాప్తములయిన సమయములందు అన్యమతావలంబకులైన హిందువులు తరచుగ హిందూ దేవతలకు మ్రొక్కుచుందురు. బౌద్ధమతవేషములకు అంతర్జీవనమున వ్రేళ్ళుండవు. సంస్కర్తయిచ్చు న్నాష్టకు బద్ధులై సాంఘికులు తమకు వంశపరంపరాగతముగ లభించిన యజ్ఞతప్రవృత్తిని హఠాత్తుగ మార్చుకొనజాలరు. జ్ఞానమునందు, నీతియందు, ఉన్నతపదవి ఒడయునట్లు వారు విద్యావంతులయిననె గాని, పురాతనభావములు సమూలముగ వారినండి తొలగనేరవు.

హిందూవిధానము పూర్తిగ నపజయము గాంచ లేదు. ఇంకను విశేషోన్నతి జెందుట కవకాశ మున్నను, సర్వతోముఖముగ నభివృద్ధి చేకూరినది. హిందూధర్మమునందు ఎల్లరకు నిర్ణీతమగు నేయొక సమానవిశ్వాసము గాని యేయొక యారాధనాప్రణాళిక గాని లేక పోవుట వాస్తవమైనను, 'అది యొక సమానమగు క్రమ పద్ధతిలోనికి బహుసంఘములను వివిధోపాసనాప్రణాళికలను దెచ్చి బంధించెను. 1911 వ సంవత్సరపు జనాభా లెక్కలకు సంబంధించిన కార్యనివేదనమునందు బరన్న (Burns) గారు ఇట్లు వ్రాసిరి. “నా విచారణవలన

మొత్తముమీద తెలిసిన పర్యవసాన మేమనగా, హిందువులలో బహుసంఖ్యాకములు భగవానడని గాని పరమేశ్వరుడని గాని యీశ్వరుడని గాని పిలువబడు నేకమాత్రుడైన యుక్తమదైనమునందు గృథవిశ్వాసము కలిగియున్నారనియె.³ హిందూభావములయొక్కయు ఆదర్శములయొక్కయు న్యాపనమునగురించి సర్ హర్బర్టు రిస్లీ (Sir Herbert Risley) గారు ఇట్లు తెలిపిరి: “ఈ భావములు బడయటకు పండితులు మాత్రమే యడులై యుండలేదు. చాలవర కవి వీధిలో తిరుగుచున్నవ్యక్తికి కూడ తెలియును. పరమాత్మ, కర్మము, మాయ, ముక్తి మొదలగు విషయములనగురించి జ్ఞాన లేకముగల యే హిందూకృషికునితో మీరు మాటాడినన, అట్టి యంశములలో మీరు జూపిన ప్రసక్తివలన వానికి మొదట కలుగు నాశ్చర్యము తొలగినవెంటనే, ఆ పదము లాతనికి పరిచితములై యనియు, ఆతని భావిజీవితనిర్మాణముతో వానికిగల సంబంధమును గూర్చి యాచరణమునకు వలసినంత స్థూలజ్ఞానము ఆతడు కలిగియున్నాడనియు, మీరు గ్రహించగలరు.”⁴ ఆసేతు

- Part 1, p 362

❧ The People of India.

హిందూచలము హిందువులలో ఆంతరికసంఘీభావము కలదు.

కొండజాతులనండియు, సగము నాగరికత జెందిన యితర జనసమూహములనండియు, క్రొత్తగ జేర్చుకొన బడిన వారిని నంతర్భక్తము చేయుపని నిదానముగ జరుగుచు నేవిధముగను పరిపూర్తి జెందలేదు. హిందూ నాగరికతచే నింతవరకు తమ నీచభావములును నికృష్ట విశ్వాసములును నిర్మూలితములు గాక వానినె యింకను నవలంబించు పలువురు హిందువులుగ పరిగణింపబడు చున్నారు. కడచిన కొలది శతాబ్దములలో హిందూ ధర్మము తన యాదర్శములకు బద్ధమై యుండలేదు. నిమ్నజాత్యుద్ధరణకార్యము శోచనీయముగ నుపేక్షింప బడెను.

సంధించి మతిచెడి యొకడు ఆత్మహత్య జేసి కొనబోవు నప్పుడు, వాని నాకృత్యమునండి బలవంతముగ కాపాడుట యెంత విధాయకమో, సరియయిన యభిప్రాయములు కలిగియుండుటకు తోడిమానవుని నిర్బంధించుటయు నంత విధాయకమే యని తరచుగ చెప్పబడు కువాదమును హిందూధర్మ మామోదింపదు. ఇజ్రాయేలు (Israel) వంశస్థులు కనాన్ (Canaan)

వివాహమున జేర్చబడిరి. హిందువు నిగ్గుణబ్రహ్మధ్యానమునుండి మరలి సగుణభగవానుని యారాధనకు గడంగినప్పుడు, వాని యుపాస్యదేవత విధిగ పత్నీసహితమై యుండును. వాడు బ్రహ్మచారిని గాని బ్రహ్మచారిణిని గాని యుపాసించడు. శివుడు అర్ధనారీశ్వరుడు. సహకారము, పరస్పరసంగము కలిగి, ప్రత్యేకముగ నుండిన నసంపూర్ణములును, వాని కలసియుండిన సంపూర్ణములును, నగు పరమేశ్వరుని స్త్రీపురుషశక్తులను శివవిగ్రహము ప్రకటించును. దాంపత్యజీవనమున ననుచితమైనది గాని, దోషయుతిమైనది గాని యెచ్చియు లేదు. దాంపత్యజీవనము, వివాహసంస్కారమున, జ్ఞాననీతి పూర్వకములగు గాఢసఖ్యతలకు మూలాధారముగ జేయబడెను. వివాహము మానవదౌర్బల్యమును కనుగొని కనికరముతో వాని సౌకర్యమునకై నెలకొల్పబడిన సంస్థయనుటకంటె, వాని యాత్మాభివృద్ధికి తోడ్పడు సాధనమనుట యెక్కుడు సమంజసము. ఆత్మను వికసింపజేయు నిమిత్తమై గాక, గృహస్థధర్మము కలకాలము ప్రవర్ధమానము జేయుటకును, అది విధింపబడెను. వివాహము ద్వారమున సాంఘికప్రయోజనము నెరవేరును.

ప్రతివంశము, ప్రస్తుతము శివించుచున్నట్టియు

నిదివరకు గతించినట్టియు, పరస్పరసంబంధముగల బంధువుల కూటము. వంశ మేకమను భావము, వంశస్థుల మనంబుల నాటుకొను నట్లు జేయుటకై శ్రాద్ధకర్మము విధింపబడెను. తత్కర్మాంతమున “ఓ పితరులారా, ఒక శూరుడగు పుత్రుడు నాకు లభించు నట్లు జేయుడు.” అని కర్త యభిలాష దెల్పును.*

వివాహసంస్థ, వ్యక్తిసంబంధముగను, సంఘసంబంధముగను నిర్వహించు ప్రయోజనములను హిందూ ధర్మము సృష్టికరించును. పురుషుడు నిరంకుశపాలకుడు గాడు, స్త్రీ బానిసయు గాదు. కాని యిరువురును తమ వ్యక్తిగతాభిరుచుల నుచ్చతరాదర్శమునకు లోబరచి, ఆయాదర్శముకొరకు పాటుపడు సేవకులు. ఇంద్రియప్రేరితమగు మోహము, ఆత్మవిస్మృతిజనకమగు ప్రేమగ పరిశుద్ధిపరుపబడును. హిందువులకు వివాహము పరిష్కృతము గావలసిన సమస్యయే గాని స్థిరపడిన ఘటనగాదు. కల్పనాకథలలో తప్ప, అభిరుచులు, అభ్యాసములు, ఆదర్శములు, ఆశయములు మున్నగు సర్వవిషయములందును పరస్పర మేకీభవించు దంపతులు కనబడరు.

* వీరమ్ మే దత్త పితరః. వేదప్రార్థన. మేము మహావీరులను గలిగి యుందుము గాక! సువీరాసో భవేమ.

తొలగింప నలనికాని విభేదము లెల్లప్పుడు గుండును. ఈ భేదములతో నొక సమన్వయజీవనము సమకూర్చి, పెంపొందించుటయే వివాహసంస్కారము నెరవేర్చు పని. ఆదర్శప్రాయమగు నొక సంపూర్ణజీవనములోనికి మార్పబడవలసిన సామగ్రియే జన్మసిద్ధములగు శక్తులు, వాంఛలు.

వివాహమునందు స్వయంవరమునకు కొంత యవకాశము కలదు గాని, శ్రేష్ఠతమములగు వివాహములు గూడ కాలవరకు అదృష్టవశములై. మన జీవిత మే శక్తులతో నిర్మితమయినదో ఆ యద్భుతశక్తులకు మన యిష్టానుసారి మే రూపమునైనను పొందింపవచ్చును. కాని అదృష్ట మను పేరుతో విలువబడు రేఖ యొకటి ఆరూపమునందు మరలమరల గోచరించుచునే యుండును. అదృష్టవశముగ సంప్రాప్తమయిన దాంపత్యసంబంధమున, యావజ్జీవిత సంబంధముగ పరిణమింపజేయు వివాహమె జయప్రద మైనది. వివాహము అయినతోడనే దంపతుల పోరాటము అంతము నొందదు. ప్రత్యేక స్వార్థములను, అభిలాషలను అణచి యొక విశాలతరమగు నాదర్శోపలబ్ధికై వారు చేయు యావజ్జీవితకృషి యొక్క ప్రారంభమే వివాహము. ఒక సమానాదర్శ

ప్రాప్తికొరకు సలుపబడు నేవ యత్యంతభిన్నవ్యక్తుల నేకముగ ఒంధింపగలదు. ప్రేమ త్యాగమును పురి గొల్పును. సంయమనహానములద్వారమున దంపతులు ప్రేమను పవిత్రపరచి యందా ఈశ్వరుని దర్శింతురు.

ఆదర్శవివాహమునందు డింతతు లిరువురియొక్క యధార్థప్రయోజనములు పూర్తిగ సమరసపరుపబడును. ఉత్తమనీతియుక్త మగు వివాహము జీవితాంతమువరకు నొకరితో నేర్పడు దాంపత్యమే. దంపతు లిద్దరును యావత్ప్రపంచమును ప్రతిఘటించి యొకరికి నొకరు తోడుగా నుండుటకు సాయపడు సట్టిదియయి, సీతారాములలోగాని సావిత్రీసత్యవంతులలో గాని కాన్పించు దాంపత్యమే హిందూశాస్త్రములు ఆదర్శముగ జూపును. సంపూర్ణాదర్శము లభ్యము కానంతవరకు, దానికంటె హీనములయి దానినె లక్ష్యముగ జూపు నాదర్శము లతో జనులు తృప్తి జెందవలెను. కాని యంతమాత్ర మున నిమ్నతరమయిన దాంపత్యసంబంధమును గాంచి యుచ్ఛ్రాసదాంపత్యముగ మనము భ్రమింప నక్కరలేదు. ఎనిమిది విధములయిన వివాహములు హిందూస్మృతి యామోదించును. సమకాలికుల యూచారములను మనపు తన దృష్టియం దుంచకపోలేదు. ఆయన వివిధ

వివాహములను ఒక క్రమమయిన వరుసన పొందుపరచెను. స్వాభిలాషకు ప్రాధాన్యత నొసంగని వివాహములకు నుత్తమస్థాన మీయబడెను. స్వయంవరమువలన నేర్పడు (గాంధర్వ) వివాహములును, బలాత్కారముచే జరగు (రాక్షస) వివాహములును, విక్రయముద్వారమున కూర్పబడు (ఆసుర) వివాహములును తరువాతి స్థానముల నాక్రమించును. అధమమయినది పైశాచికము. కన్య నిద్రలో నున్నప్పుడుగాని స్మృతితప్పి యున్నప్పుడు గాని మతిచెడి యున్నప్పుడు గాని కాముకుడు ఆమెతో సంభోగించినప్పుడు నేర్పడునది పైశాచికవివాహ మనబడును.* అది చాల నీచమయిన వివాహము. కాని యట్లు పీడింపబడిన పడతులకు సతీత్వకౌరవమును వారి బిడ్డలకు ఔరసత్వాధికారము నొసంగవలయు నన ఘనమయిన యుద్దేశముతో పైశాచికవివాహములు న్యాయసమ్మతములుగ నంగీకరింపబడెను.

వంశముయొక్క మేలును గోరి యేకపక్షీవ్రతాదర్శము నడలించబడును. ఆ యాదర్శము సర్వోత్తమమయినదని ప్రతిపాదించబడినను, బహుభార్యాస్వీకారము కూడ నామోదింపబడును. ఒకడు వివాహితుడై

యుండగా, పుత్రసంతానము లేకపోవుటచే గాని, ప్రలోభనమువలన గాని, దురదృష్టవశమున గాని, యొక వనితను దుర్మితీయందు ప్రవేశపెట్టినప్పుడు, బహిష్కార బాధనండియు ప్రజాతిరస్కారమునండియు ఆమెను కాపాడి అపక్తికి, భ్రష్టత్వమునకు లోనుగాకుండ రక్షించుటయు, తమ జననీజనకుల నడతలకు తా మెంత మాత్రము బాధ్యులు గానట్టి యామె బిడ్డలను బోషించుటయు, ఆతని విధి యగును. కావున బహుభార్యా స్వీకారమున కనుమతి యొసంగబడును. రామాయణ కథ నేర్పు ముఖ్యనీతులలో బహుభార్యాస్వీకారము అసర్థదాయక మననది యొకటి. దశరథుని రాజమందిరము కుట్రలకు కేంద్రస్థాన మయ్యెను. కథానాయకుడగు రాముడు ఏకపత్నివ్రతాదర్శమునకు దృష్టాంతముగ నున్నాడు.

ఎల్లరు తప్పక వివాహము చేసికొనవలె నని విధించు పద్ధతి, జీవితమునకు పరమార్థము లేదని నిరాశజెందు అవివాహితనారీమణుల సంఖ్యను పెరుగనీయ కున్నను, దానికి కొన్ని ముఖ్యలోపములు గలవు. వితంతువివా

హములు నిరుత్సాహపరచుట యావశ్యక మయ్యెను.* బాలికల వివాహవయస్సు వితంతువివాహములమూలమున, ఉద్దేశింపబడకయె, తగ్గుచు వచ్చెను. నాయకులు హైందవాదర్శములను స్మరణకు దెచ్చుకొని యెక్కుడు తృప్తికరములయిన పద్ధతుల నిష్పాడు నెలకొల్పుట యావశ్యకము.

వివాహ మాత్మలకు సంబంధించిన దని యంగీకరించినయెడల, అది ఛేదింపరాని దని మానవులు తలంపవలసియుండును. జీవితమునెడల వారు అల్పదృష్టి కలిగి యొక ఊణమున నేర్పడు భావోద్రేకమును గాని భ్రాంతినిగాని వారు మార్గదర్శకముగ గైకొనునంతవరకు, వివాహసంబంధము శాశ్వతమయిన దని యెంచుట యసాధ్యము. మోహంధులై యున్న మొదటి కొలదిరోజులలో, వారు తమ ప్రేమాస్పదులు స్వర్గీయదేవకన్యలని తలపోయుదురు, కాని యా విస్మయత వెంటనే తొలగును. సంపూర్ణసుఖవాంఛ వారిని వీడనియెడల, వారు కలవరము జెంది తరచుగ నసూయాపరు లగుదురు.

* ఈక్రిందివి చూడుడు

ఋగ్వేదము x 18. 8, ఆశ్వలాయన, iv 18 అగ్నిపురాణము, cl iii

ఈ యశాంతి యొక విపరీతాదర్శముయొక్క ఫలితము. పరిపూర్ణదాంపత్యము సమకూర్చబడవలయును గాని, స్థిముగ లభించునది గాదు. అన్యోన్యప్రాతికూల్యత యెక్కుడు తీవ్రమయిన పోరాటమునకు కారణమగును. వివాహవిచ్ఛేదమునకు గడంగుట యన పరాజయ మంగీకరించుటయే. అపసవ్యమయిన యతుకులు, అనుకూల పడని సరిపెట్టుటలు, అపజయసూచకములై గదా!

నవీనపరిస్థితులు ఒహుసంఖ్యాకములయిన వివాహవిచ్ఛేదములకును వియోగములకును కారణభూతములు. జీవితము అతివేగముగ పరుగిడుచున్నది. ఒకరి నొకరు గ్రహించుటకు అవకాశము లేదు. నేడు విద్యాధికులు తమ ప్రవర్తనమే యోగ్యమని కనపరచుటకై, వ్యక్తియొక్క స్వేచ్ఛకు మితిమీరిన ప్రాధాన్యత నిచ్చుచు వాదనలు నలుపుచున్నారు. నీమమును తీవ్రముగ ప్రతిఘటించుచున్నారు. జన్మస్థిములగు నింద్రియశక్తులతోను విషయవాంఛలతోను గూడిన జీవితమునె యాత్మవికాస మనియు, ఆత్మాభివృద్ధి యనియు శారు భ్రమించుచున్నారు. తాము ఆత్మస్వరూపులు గాక పశుతుల్యులన తలంపులో పడుచున్నారు. మానవచరిత్ర ప్రారంభమునండియు, మానవులను పాప మంటియె యున్నది,

కాని వారు ఇటీవల దానిని శౌరవింప మొదలిడినారు. పురుషుడు గాని స్త్రీ గాని తనకు వివాహమాలమున జత పరుపబడిన వ్యక్తితో విసుగు జెంది మరొకవ్యక్తిని గైకొ-
నుట యతి నవీనవిషయము గాదు. కాని నిజముగ నవీన మయినది యా పద్ధతిని సమర్థించుచున్న నూతనకుత ర్కమే. మారువేషముతో మోహము ఉత్తమనాగరి కతమాడ్కి నటించుచున్నది. కీర్త్యపకీపర్తులందు తన భర్తతోడ నున్న సతీమణి యాచారదాస్యము సలుపు పిరికిపండ్ల యని యాక్షేపింపబడుచున్నది. నీతిశాస్త్ర ములు కృత్రిమము లని, అవ్యాజానురాగములు బూట కములని తలంచి వానిని త్యజించుటకు ధైర్యము గలిగి-
తన భర్తను విడిచి మరొకని చేపట్టు స్త్రీ మహావీరవనిత యని ప్రశంసింపబడుచున్నది. దంపతుల వ్యభిచారవర్త-
నములు తక్కువ భీతావహములును ఎక్కువ జనామోగ కరములు నగుచున్నవి.

స్త్రీల దుష్టత్వము పెంచిచెప్పుటలో హిందువు లును యథాశక్తి తోడ్పడినవారే యయినను, స్త్రీ పురు షుని సదా ప్రలోభపెట్టున దని, వినాశ హేతు వని, డోనాల్డ్సన్ (Donaldson) వచించినట్లు “పురుషయుద్ధ నౌక ప్రక్కన జేరి దానిని బ్రద్దలుకొట్టుటకు నెల్లప్పుడు ప్రయ

త్వీంచు ఫరంగులయోడ" యని, పరిగణించు శాస్త్రవా
క్యములు గొన్ని హిందువులు కూడ వచించునప్పటికిని,
స్త్రీనిగురించి మొత్తముమీన వారికిగల యభిప్రాయము
ఉద్బోధ మయినదే. పురుషునికి సమస్తకార్యములందు
తోడ్పడు సహధర్మిణి* యని స్త్రీ హిందువుల ప్రశంసకు
పాత్ర మగుచున్నది. స్త్రీ వలన ప్రపంచమునకు సమ
కూరు మేలు ప్రత్యేకముగ గలదని హిందువుల విశ్వా
సము. స్త్రీకి ప్రత్యేకబాధ్యతలును ప్రత్యేకవిధులును
గలవు. "సంఘములో ప్రతిశ్రేణివారును పురుషులును
స్త్రీలును తాము మాత్రమే, యావత్సంఘాపయుక్త
మగు జ్ఞానముయొక్కయు భావముయొక్కయు సముదా
యమునకు జేర్పగలిగినది యట్లు జేర్చునిమిత్తము గలిగి
యున్నారు; హిసమయిన యనకరణమువలన వారు

* ఋగ్వేదము v 61 8 ను వ్యాఖ్యానము జేయుచు, శాం
నయిట్లు చెప్పుచున్నాడు "భార్యాధర్తలు ఒకే పదార్థమందలి
రెండు సమభాగములుగ నున్నారు, కొవున వారు ప్రతివిషయము
నను సమానులు ఇరువురును కలసి యైహికాముష్మిక కార్యము
లన్నిటియందును సమముగ కృషి సలుపవలెను" ఈ యాదర్శమును
సంకుచితపరిచు వచనములు గొన్ని మను యాజ్ఞవల్క్య స్మృతులందు
గలవు

తమకును సంఘమునకును నష్ట మాపాదించుకొందురు** అని యున్న తథీశాలి యగు బర్ట్రాండ్ రసెల్ (Bertrand Russel) కూడ సంగీకరించుచున్నాడు. బిడ్డలు ఆకాశ ముగండి రాలిపడక తమ తల్లులగర్భములందు చూపము ధరింపవలసి యున్నంతకాలము స్త్రీలకు ప్రత్యేకవిధిక్రత్యము లుండును. శిశువులకు కని పెంచుటకు స్త్రీలు విశేష కాలమును శ్రద్ధను వినియోగింపవలసి యుండుటచే, కుటుంబముయొక్క యార్థికబాధ్యతలు వారికి లేకుండ జేయబడును. పురుషుడు తొకకప్పత్తులందు పాటుపడువాడని (యజ్ఞప్రాధాన్య డని), స్త్రీ ఆత్మనిగ్రహమునందును ఆత్మత్యాగమునందును మహాన్నత్యము జెందగలిగినది యని (తపఃప్రాధాన్య యని) యెంచబడుచున్నారు. స్త్రీ విషయమున ప్రయోగింపబడు కఠినతరమైన నైతికశాసనము నిజముగ వారికి ఘనతనె సమకూర్చును. ఏలయన, స్త్రీలకు స్వభావసిద్ధముగ నాధిక్యత గలదని యది యొప్పుకొనరు. కాని నవయుగవనిత—నే నిట్లు చెప్పుటకు అభ్యంతరము లేనియెడల—తన యాత్మగౌరవమును కోలుపోవుచున్నది. ఆమె తన వ్యక్తిత్వమును ప్రత్యేకత్వమును మన్నించుట లేదు. పురుషుని అనుకరించుటకు ప్రయ

*: Hypatia

త్నించుచు నెనకు తెలియకయె యాతనిని గౌరవించుచు
న్నది. వేగముగ పురుషునివలెను మరియు యంత్రము
వలెగ మారుచున్నది. అధికప్రచూసములవలన సాధ్యము
లగు జీవసృష్టులలో ప్రవేశించుటచే, ఆమెకు తన యాం
తరికస్వభావముతో సంఘర్షణము కలుగుచున్నది.

కులంబబాధ్యత నతిక్రమించి జవించు వ్యక్తికి
మూడవ యాశ్రమము లభించును. భార్య భర్తయొక్క
యాధ్యాత్మికాశయములందు పాల్గొనుచుండినయెడల,
ఆమె యాతనితో సరణ్యమునకు జనును. మనఃపు నిడివి
నప్రకారము, ఒకడు సితామహల్మదై చర్మము ముడతలు
పడి వెండ్రుకలు నెరసినప్పుడు తృతీయాశ్రమమునందు
ప్రవేశింపవలెను. ఒకడు తన శరీరశక్తులు క్షీణించిన
ప్పుడు, అరణ్యమున కరిగి యధార్థమయిన యాత్మీయజీవ
నము ఒడయుటకు ప్రయత్నింపవలెను. జీవితకోలాహల
మునండి తొలగి యుచ్ఛతరసమస్యలనుగూర్చి సమాలో
చన నలుపుటకై యేకాంతవనవాసము గడపుట, యీ
యాశ్రమప్రధానోద్దేశము.

మనుష్యుని యాధిక్యత సంఘముయొక్క యక్క
రిలను దీర్చుటతోనె పరిపూర్తి నొందింప గూడదు. మను
ష్యుడు కేవలము సంఘసేవకుడు గాని దేశసంరక్షకుడు

గాని యైశ్వర్యప్రవృద్ధి కుడు గాని యైయున్నా డనుకొనుట పొరపాటు. ఆత దంతకంటె సధికుడు. వాని తాకికజీవన ప్రాశస్త్యమునుబట్టి మాశసి మాశ్మశక్తి నిర్ణయింప దగదు. మానవుని మాధ్యాత్మిక జీవనమునకు నాధార భూతముగ గున్న సాహస్యమును అనంతశక్తి యిమిడి యున్నది. మానవుడు యావత్ప్రపంచమును జయించి నను తన యాత్మను రక్షించుకొననియెడల, వానికి తన్ములమున నేమి లాభము' ఒక సంస్కృతశ్లోక మిట్లు చెప్పుచున్నది “వ్యక్తిని గృహమునిమిత్రమును, గృహము సంఘమునిమిత్రమును, సంఘము దేశమునిమిత్రమును, సమత్ప్రపంచమును ఆత్మనిమిత్రమును త్యజంప వలెను.” గృహము, దేశము, జాతి, ప్రపంచము—ఇవి మానవాత్మను తృప్తి పరుపజాలవు. ప్రతివ్యక్తియు తన జీవితములో నొక స్థితియందు తన భార్యను బిడ్డలను, తన జాతిని వృత్తిని, విడువవలయునని కోరిబడుచున్నాడు. జీవనపథమందలి చుర్యభాగమున నెవరికి వారె ప్రత్యేకముగ ప్రమాణము జేయవలసి యుండును.

సన్యాసియొక్క యాశయము ప్రాపంచికజీవన బాధ్యతలను వినర్జించుట గాక, సంపదచే గాని క్షీణిచేగాని ప్రలోభపెట్టబడక, జయముచే నుప్పుంగక, అపజయ

ముచే క్రుంగక, ఆధ్యాత్మిక స్వేచ్ఛతో జీవించుచు నున్నత పదవిని బడయుటయే ఆతిడు శాంతస్వభావము వృద్ధి నొందించును. కావున “పరుషవచనములను సహనముతో భరించును. ఎవరిని దూషింపడు. తన శరీరమునకు బాధ కలిగించినను, ఎవరిని ద్వేషింపడు” * ఈ స్వతంత్రవ్యక్తులు ఎట్టి స్వకీయప్రేమబాంధవ్యములనుగాని ప్రత్యేకవాంఛలను గాని కలిగియుండక తమ యంతరమున ప్రపంచస్వాతంత్ర్యమును దర్శించి దాని యుపలబ్ధి కయి సర్వసంగపరిత్యాగముతో జీవించు మహాత్ములు. అఖిలప్రపంచముయొక్క విశాలజీవనమును వారు స్వీకరింతురు. † ప్రేమయందు నోలలాడుదురు. ధర్మమునందు క్రిడింతురు వారు సాంఘికక్రమపద్ధతుల నెంత మాత్రము పాటింపక సాంఘికాచారములను మన్నింపరు కావున, సంఘము వారిని పరాన్నభుక్కులుగ వరింపించును. ఏ గృహమునకుగాని, ధర్మమండలికిగాని, ఏ జాతికిగాని, ఏ దేశమునకు గాని బద్ధులై యుండరు గావున, ప్రభుత్వము వారిని నమ్మి యుండదు. ఏ పారిశ్రామిక యంత్రశాలయందు, ఏ సాంఘికసంస్థయందు, ఏ రాజ

* మనువు, VI. 47 ff

† వారాణస్ మేదిని

కీయసంఘమునందు, వారు కృషి సలుపరు. ఈ సన్యాసులు మానవజీవనమునకు హానికరముగ ప్రపంచమును మార్చు నుద్దేశములకు తోడ్పడరు, వ్యక్తులను యంత్రములవలె మార్చివేయు పారిశ్రామికవృత్తులను వృద్ధి నొందింపరు, యుద్ధహేతువులగు జాత్యేహంకారములను పెంపొందింపరు. దేశభక్తి యీ మహాత్ములకు తృప్తి గొలుపదు. హిందూజాతీయజీవనమో, ఆంగ్లజాతీయ జీవనమో గాక, విశ్వజీవనమే వారి కాహ్లాదకరము. సర్వమానవులను సమస్తజాతులను వారు సమదృష్టితో జూతురు. (సమతా సర్వస్మిన్.)

కైస్తవబౌద్ధమతశాఖలుగొన్ని సన్యాసజీవనము కంటె గృహస్థజీవనము హీన మని నిరసించి యావన్మానవకోటిని ఒక్క మారుగ మరములందు జేర్పవలె నని యభిలషించుచున్నవి. హిందూధర్మము సన్యాసమును శ్లాఘించుచున్నను, గృహస్థాశ్రమమును తృణీకరింపదు. ప్రతిస్థితియు ఆవశ్యకము. ఆ స్థితి యెంతవర కవసరమో యంతవరకు శ్రేష్ఠమయినదె. పుష్పమునకు పత్రము, పత్రమునకు కాండము, కాండమునకు మూలము, అనావశ్యకము లగునా? మానవులొక స్థితినుండి మరొక స్థితికి క్రమముగ మారవలయు ననియె సాధారణసూత్రము.

ము క్తజీవి ప్రపంచక్షేమమునెడల నదాసీనముగ నుండడు.* బుద్ధుడు నిర్వాణద్వారముకడ చేరినప్పుడు, దానివద్దనుండి మరలివచ్చి, కష్టములతో, దుఃఖములతో, బాధపడుచు నొక్క మానవుడైనను ప్రపంచమున మిగిలి యుండువరకు దానిని దాటనని ప్రతిజ్ఞ కైకొనెనని యాయననుగూర్చి యొక కథ చెప్పుదురు. భాగవత మందలి యొక యుత్కృష్టశ్లోకమునందు ఈ భావమె వ్యక్త మగుచున్నది. “అప్స్యన్ధులతో వెలుగొందు పరమానందపదవిని గాని పునర్జన్మరాహిత్యమున గాని నేను వాంఛింపను. బాధపడుచు జన్మముల నెత్తు సకల జీవులు దుఃఖవిముక్తు లగుటకై వారెల్లరి దుఃఖమును నా దుఃఖముగ గ్రహింతును గాక !” త్యాగశిరోమణి యగు మహాదేవుడు ప్రపంచముకొరకు విషము ద్రాగెను. ఉచ్చతమజీవనస్వాతంత్ర్యము, తుద్రజీవితముల గడపు నారి మధ్య, కష్టపడుటకు, త్యాగముచేయుటకు, మృతి నొందుటకు మహాశౌర్యసాహసములతో ప్రకటితమగును.

* సన్యాస మనగా నేను, నాది యను భావములను త్యజించుటయే, కొని శాస్త్రవిధితి కర్మమును విడచుటకాదు. అహంకార మనుకొర త్యాగ ఏవ సన్యాసో వక్ష్యతే నా శేషశాస్త్రార్థత్యాగః మనువునుగురించి మేధాటితి, VI 32

జీవితముయొక్క యీ చతుర్విధమగు నాశ్రమ
స్థితి హిందువుల హృదయములందు రాజ్యము చేయు
చున్నది. ఒక సంఘముయొక్క యాచర్యసద్వర్తనము
ఆ సంఘముయొక్క జననామాన్యమునం దెన్నడు
నంతమకూపమున గాన్పింపదు. ప్రతిసంఘమునందు
సహజముగ శిష్టులు కొంద రుందురు. వారె యన్యుల
కంటె నెక్కువగ సంఘముయొక్క ధర్మజీవనమును,
ఉత్తమాచర్యములను, పవిత్రభావములను, ముఖ్యాభి
నివేశములను వెల్లడింతురు. యావత్సంఘము వారిని
ఆదర్శపురుషులుగ జూచును. వత్తి చినరను వెలుగు
ఉప్పుడు, ప్రమిద వెలుగుచున్న దని చెప్పుదుము గదా!



చతుర్థోపన్యాసము

హిందూధర్మము 2

జాతులు అన్యోన్యసహకారజీవనమును, నాగరిక
తెలు పరస్పరజ్ఞానవినిమయమును, కలిగి యుండవలె నని
విశ్వసించు హిందూధర్మముయొక్క ముఖ్యలక్షణమగు
సమగ్రసమీకరణభావమునకు వర్ణసంస్థ దృష్టాంతముగ
నున్నది వర్ణసంస్థ సరస్పరవిశ్వాససహనములనుండి జనిం
చినదనట విరుద్ధముగ గాన్పించ వచ్చును గాని, అది
వాస్తవము. అసహనమునకును నిరంకుశత్వమునకును
అది నేడు సాధనభూత మయి భ్రష్టత్వము జెందినను,
అసమానత్వము పెంపొంది యొకరి నొకరు బహిష్కరించు
కొని వేర్వేరుగ జీవించుటకు అది తోడ్పడుచున్నను,
ఈ దురదృష్టఫలితములు దాని మూలోద్దేశములకు
సంబంధించినవి గావు. అభివృద్ధి వాంఛించు హిందూ
దేశవిద్యాధికులు సమర్థు లయియున్నయెడల, తాము
నిస్సందేహముగ గలిగియున్న యధికారమునబట్టి,
గుర్తించుటకు గూడ సాధ్యముగాని రూపమున వా
రాసంస్థను సంస్కరింపవచ్చును. దానివలన గలిగిన యరి
ష్టములను పేర్కొనుటకు నే నిప్పుడు పూనకొన లేదు,

దాని మూలసిద్ధాంతములవైపునకు మీ దృష్టిని మరల్చు చలయు నని గోరుచున్నాను.

ప్రస్తుతపు వర్తముల నేమాత్రము పరికించినను, స్త్రీసంస్థ యుద్భవిల్లుటకు కారణములు వివిధములై యున్నట్లు తేటపడును. వర్తములు తెగలకు, జాతులకు, చుతములకు, వృత్తులకు సంబంధించి పలువిధములుగ నున్నవి జనులు ఒక చోటినండి మరొక చోటికి వెలస పోవుటవలన కొన్ని వర్తము లేర్పడినవి. ఒక గ్రాచీన వర్తమునకు జెందిన జనులు దేశములో మరొక గ్రాంతమున కరిగి నివసించి నప్పుడు, వారొక నూతనవర్తముగ నేర్పడిరి.

పదముయొక్క యర్థమునబట్టి స్పష్టపడుచున్న రీతిని, వర్ణము మొదట జనులను వారి శరీరచ్ఛాయ ననుసరించి విచక్షణచేయుటలో వాడబడెను. హిందూదేశ పూర్వచరిత్రమును మనము పరిశీలించినచో, ఒక జాతి తరువాత మరొక జాతి యెల్లు దేశముపై దండెత్తి నచ్చి రది మనకు విశదమగును. తచ్ఛరిత్రారంభకాలము నందు సయితము, దేశములో ఆదిమనివాసులయిన నల్లజాతులు, బలిష్ఠులైన ద్రావిడులు, వీతవర్షులయిన మంగోలియావారు, ఆనందభరితహృదయులును శౌర్య

వంతులు నగు ఆర్యులు నివసించుచుండిరి. అతిశీఘ్ర కాలములో దేశమునకు పారశీకులతోను గ్రీకులతోను సిథియనులతోను నమీషసంబంధ మేర్పడెను; వీరిలో కొందరు దేశమందు నివాస మేర్పరచుకొనిరి. ప్రపంచములో నే దేశమునకున, హిందూదేశమునకు గల జాతీయసమన్యలు, లేవు.

జాతీయసంఘస్థానసమన్యను పరిష్కరించుటకు ప్రయోగింప తలంపునకు వచ్చు వివిధోపాయములు సంహరణము, వశీకరణము, ఐక్యతాసంధానము, సామరస్యస్థాపనము. మొదటిపద్ధతి ప్రపంచమునం దంతటను పూర్వ కాలమున తరచుగ నవలంబింపబడెను. ప్రాచీనదేశచరిత్రములందు అకాలమృత్యువాతబడిన యసంఖ్యాకసంఘముల గాధలు కన్పట్టును. కాని యీ మానవసంహరణ కార్యము న్యాయమైనదా? ఒక జాతీయనాగరికత యీంత రించినప్పుడు, ప్రపంచమున కెంత నష్టము వాటిల్లెనో మన మూహించుకొన గలమా? రెడ్ ఇండియనులు ప్రపంచాభివృద్ధికి గావించిన సాహాయ్యము బాహ్యమున కేదియు గాన్పింపకుండుట వాస్తవము, కాని యీశ్వరుడెల్లర కపారప్రేమతో నొసంగు జీవితకాలము వారును గడపి యుండినయెడల, బీజప్రాయములై వారియం దణగి

యుండి క్రమముగ పరిపక్వ మొందియుండెడి శక్తులైట్టివోమన కేమయిన తెలియునా? మన నాగరిత, మన ప్రతిష్ఠాపనములు, మన యాచారములు, ఇతరులు వ్యక్తముగనె గాక తమ యం దవ్యక్తముగ గూడ కలిగియుండు వానికంటె నెన్నియో రెల్ల శ్రేష్ఠతరములయిన వని నమ్ముటకు తగినంత యాధారముగ నుండునది, మనలను గురించియు, ప్రపంచమున గురించియు, ఈశ్వరసంకల్పములను గురించియు మన మేమి యెరుగుదుము? ఒక జాతి యందు గర్భితములయిన శక్తు లేమాత్రము కలవో, యవి బహిర్గత మగుటకు పూర్వము, నిశ్చయించుట యనాధ్యము. నాగరికత లొక రోజులో నిర్మాణము గావు, రెడ్ ఇండియనుల యదృష్టము బాగుండి యున్న యెడలను, జ్ఞానవంతు లని పిలువబడు వారు తాము నిజముగ చాల యజ్ఞాను లని తెలిసికొని యహంకారమును వీడి చరించి యుండినయెడలను, రెడ్ ఇండియనులమూలమున కొంత మేలు తప్పక చేకూరి తన్నూలమున ప్రపంచ మిప్పటికంటె నెక్కుడు నైశ్వర్యవంతముగ నుండెడిదని నేను చెప్పుటకు సాహసించుచున్నాను. మానవజన్మమును మానవజాతుల విభజనమును ఎంత ప్రాచీనకాలమున ప్రారంభ మయ్యెనో యా కాలముతో సరిపోల్చి

చూచినప్పుడు, పాశ్చాత్యనాగరికత కేవల మీ సడుమ బయలుదేరినదే. మానవకోటిలో ప్రస్తుత మగ్రస్థానమందున్న గ్రేటుబ్రిటనుల పూర్వులలో కొందరు జూలియస్ సీజరు (Julius Caesar) వర్ణించిన దానికంటె నెక్కువ యభివృద్ధిలో లేరు. మతపూజలయందు చర్మముల ధరించి దేవతల తృప్తిపరచుటకై ఒరికియున్న మనుష్యులను దహనముచేయుచు మృగతుల్యులై యుండిన యాదిమ బ్రిటన్ దేశీయులలో గర్భితములయిన మహాశక్తుల నెవరు గ్రహింపగలిగిరి? ట్యూటనుల పూర్వులతో పరిచితులైన వారెవరయినను, వారు సంగీతమునకును మనస్తత్వశాస్త్రమునకును ఒనర్చిన మహోపకారమును, ముందుగ నూహించి చెప్పగలిగిరా? మానవుని యవ్యక్తశక్తులు విశేషముగ గలవు, భిన్నజాతులలో నున్న ప్రధాన భేదములనుగురించి మనకు దెలిసినది బహుల్పము కావున జాతుల నణగి ద్రొక్కుటయు నిర్మూలము చేయుటయు వివేకవంతు లొనర్పదగిన పని గాదు. మానవస్వభావమును చరిత్రమును గూర్చి లేశమయిన తెలిసినను, ఆదిమారణ్యకజాతులయెడలను, అనాగరిక నిమ్నజాతులయెడలను, మనము నానుభూతి జూపగలిగి అసిధారను బోలి దుర్గమ మయియున్న పథమున క్నావల

తీక్షప్రకాశముతో తేజరిల్లు నిత్యధామము జేరుటకు వారు కూడ, ఎటువంటి దోషయుక్తములగు స్థతుల ననుసరించుచున్నను, కృషి సలుపుచున్నారనియె గ్రహింపగలుగుదుము. ప్రతిదేశస్థులు, ప్రతిజాతివారు ఉద్ధరణ పథమున నెంతయల్పముగ ముందునకు వచ్చినను, ప్రత్యేక మానసికస్వభావము గల యొక మాదిరి జీవనము వారి యందు వ్యక్త మగును. మానవకోటియొక్క ప్రయోజనములనుబట్టి చూచిన, అన్ని మాదిరుల జనులకు సాహాయ్యము జేసి వారిలో పూర్ణవికాసముచు అభివృద్ధియు కలుగునట్లు విద్య గరపుట యావశ్యకము. ఏ జాతియు కేవలము తనకొరకె జీవింపదు, తనకొరకె మృతినొందదు. అది గాక, శరీరమునకు, సంఘమునకు, జానమునకు నష్టకరములయిన పరిస్థితులవలన జాతులు హైన్యత నొందును. కాని యా జాతులకు బాహ్యము నుండి ప్రబోధము కలిగినప్పుడు, వానిలోనుండి సమయోచితపరివర్తనముతో గూడిన మహాశక్తులు వెలువడును.

సంహరణము అసాధ్య మయినప్పుడు, ప్రపంచమున ప్రబలములైన జాతులు ద్వితీయోపాయ మయిన వశీకరణమును అవలంబింతురు. బానిసను రక్షింపుము,

నిరోధకుని నిర్మూలింపుము—అను సూత్రము వారను సరింతురు. బోక్సరువిప్లవసమయమునను, అమెరికాలో నిప్పుడును, కాంగోతీరమునను, బ్రెజిలునందును, పికింగు లోను ప్రపంచనాగరికతజాతులవారు తాము సల్లరంగు గల వారిని పెట్టినబాధలు జ్ఞప్తికి దెచ్చుకొనినచో, వారి యంతరాత్మకు శాంతి యుండనేరదు. ఇటీవల మిల్నరు ప్రభువు (Lord Milner తన విశ్వాసమును వెల్లడించెను. అతని యుద్దేశప్రకారము, బ్రిటిష్ సామ్రాజ్యము, బ్రిటిష్ జనలయొక్క బంధువు లెల్లరు కలిగియుండు సామ్రాజ్యమును, బ్రిటిష్ వారు తమకు లోబడిన దేశము లపై పొందు యాజమాన్యమును పెంపొందించునది యని తేలుచున్నది. నాగరికత యనగా విద్యాబుద్ధులందు వెనుకబడి హీనులని పరిగణింపబడు జాతులను ఉన్నతస్థితిలో నున్న జను లణగద్రొక్కుట గాదు. బల హీనులను అజ్ఞానులను నాశము చేయుటకు గాని దాస్యమున ద్రోయుటకు గాని యీశ్వరుడు మన కధికార మిచ్చునా? ఒక జాతి మరొక జాతితో సమానముగ తెలివితేటలు గాని శరీరబలము గాని కలిగియుండక పోవచ్చును, కాని యుత్తమాదర్శ మనుసరించి హీన జాతులు సయితము వృద్ధి నొందుటకు సమానాధికార

ములు నాగరికజాతు లొసంగుట యవసరము. నాగరిక జాతులు ప్రతిజాతియొక్క స్వాతంత్ర్యమును మన్నించి యంశలి జరులు బాహ్యవకాశములకు పూర్తిముగ వినియోగించుకొనుటకును తమ ప్రత్యేకసహజస్వభావములను పెంపొందించుకొనుటకును తోడ్పడవలెను.

స్వల్పకాలములో సాధింపవలె నన్న, భిన్న జాతుల మిలనము విశేషముగ జరుగుట యసంభవము. ఏలయన, సాంఘికసంప్రదాయమును స్వభావస్థితిమగు వంశపరంపరాగతజీవనమును అనేక శతాబ్దములనండి జనులకు సంక్రమించుచు వారి గుణమునందు, బుద్ధి యందు, శరీరమునందు నొక్కమారుగ నిర్మూలింప నలవిగాని విస్తృతవ్యత్యాసములను జనింపజేసినవి. జాతి సంఘర్షణసమస్యను పరిష్కరించుటకయి, జాతుల వక్తిత్వములకు భేదములను తొలగించుట యనావశ్యకము. ఏనైన కొన్నిటిని ఐక్యముజేయుట యనగా వానిని సమరూపము నొందించుట యని యర్థము గాదు.

వివిధజాతుల సంఘర్షణసమస్య పరిష్కరించుటలో, హిందూధర్మము అనపాయకర మయి యొకటే మార్గముగ నన్న సమదృష్టి విధానము ననుసరించెను. దానిశ్రుతారము, ప్రతిజాతి యితరుల యభివృద్ధికి భంగము

కలిగింపకుండ, తనయందలి శ్రేష్ఠత్వమును పెంపొందించుకొనుట కవకాశము కలిగియుండవలెను. చరిత్రయందు పేర్కొనబడిన ప్రతిసంఘము నిరుపమాన మయి ప్రత్యేక రూపము దాల్చియున్నది, తుదకు లోకములో ప్రయోజనకరమై యగును. ఉత్తమనీతి ననుసరించి, మనము దాని వ్యక్తిత్వమును గౌరవింపవలెను. భిన్నజాతులను విచక్షణచేయుచు వర్తభేదము వానియందనంతవిభిన్నత కలదని ప్రకటించును. వైదికార్కులు తాము ఈశ్వరుని యభిమానసంతాన మని తలంచి యతినంకుచితద్వష్టితో హిందూదేశమున తమ జీవితము ప్రారంభించినను, శీఘ్రముగ తమ జీవితాదర్శమును విశ్వజనీనము గావించి సర్వమానవులకు వర్తింపదగు నొక సైతికవిధానమును మానవధర్మమును నర్దిల్లజేసిరి. హిందూదేశములోని భిన్నజాతులను సమీపమునకు దెచ్చి వారియందు మైత్రి నెలకొల్పుటకు పూనియుండి రని హిందూసంఘ నిర్మాతలు స్తుతింపబడుచున్నారు. దక్షిణదేశమును నాగరికత నొందించిన యుద్యమమున శ్రీరాముడు ఆదిమనివాసుల నుపయోగించుకొనెను. ఆయన యార్కులకును ఆర్యేతరులకును సఖ్యత గూర్చెను; ఆ కార్యమునె శ్రీకృష్ణుడును బుద్ధదేవుడును నిర్వహించిరి. .

ఆదిమనివాసులును తదితరులును హిందూపద్ధతి నవలంబించినప్పుడు, వారు తమ వ్యక్తిత్వమును విడువ లేదు, కాని తమ వ్యక్తిత్వమును మాత్రమే గాక తా మంతర్గతము జేసికొన్న హిందూభావమును కూడ మార్పు నొందించిరి హిందూసంఘముయొక్క యాచర్య మునందును, అందు నూతనముగ జేరిన జాతియొక్క యాకృతియందును సమముగ నా మార్పు కాన్పించును. వృద్ధికి తగిన యవకాశములను బాధ్యతలను కలుగజేయు హిందూధర్మముయొక్క విశాలజీవనమునందు పలు తెగలు చేర్చుకొనబడెను. ఆ సదవకాశములవలన, వారు విద్యానాగరికతలు గల హిందువుల సాంఘికజీవన మునందు పాల్గొనిరి. అంతియ గాదు. తమ బాధ్యతల ననుసరించి వారు దానికి నూతనజ్ఞానము, నైతికోన్నతి, ఆధ్యాత్మికఘనత—వేయేల జాతీయజీవనమును పెంపొందించు సర్వము సమకూర్చిరి. ప్రత్యుపసంఘము తన స్వభావము ననుసరించి హిందువుల యాశయముల నల వరచుకొనెను, సంస్కరించెను. ఆదిమనివాసుల దుస్థితిని గురించి మన మేమియు పెంచి చెప్పుకొన నక్కర లేదు. పశుప్రాయులైన జనసమూహమునుండి వారుద్ధరింపబడి, శాంతశీలము బడసిరి. ఒకే దేశములో నాశ్ర

యము పొంది, ఏకాశయములచే నైక్యము జేయబడి, ఒకే విధమగు మానసికనైతికపరిస్థితుల ప్రేరణముచే పరిణామము జెందుచు మిళితమయిన భిన్నతలు తాము ప్రత్యేకముగ నున్నతస్థితిని ఒడయుటయే గాక, తమలో జన్మమును బట్టి యేర్పడిన భేదము లెన్నియున్నన, సఖ్యతను కూడ సమకూర్చుకొనిరి. వాలెంటైను చిరోల్ (Valentine Chirol) ఇట్లు చెప్పుచున్నాడు “ హిందూధర్మముయొక్క పరివర్తనాశీలములును సూక్ష్మములుచైన యాదర్శములు చారిత్రిక కాలమనకు పూర్వమే ఆహారవిధాతుల విరుద్ధాచార విశ్వాసములను ఒక సమగ్రసాంఘికసంస్థయందు మిళితము జేసెను. తత్సంస్థ హిందూదేశవాస్తవ్యులగుచు వచ్చిన బహుజనులకు శరణ్య మగుటకై తగినంత యశాదార్యమును, ఆర్యసంతతియగు హిందువుల యశాన్విత్యము కాపాడుటకై తగినంత దృఢత్వమును కలిగియుండెను. ”*

ఎట్టి నీమము పాటింపక జాతులు మిళితమగుటను హిందూనాయకులు ప్రోత్సహింప లేదు. ఆహారవిహార విషయములలో వివిధసంఘస్థు లనుసరించుచున్న నియ

* India . Old and New pp. 42-3.

మములకు హిందూధర్మశాస్త్రములు తా వొసలగెను. నిన్నుజాతు లని పరిగణింపబడు జనులు తమ తమ విధి నిషేధములను, ఆచారవిశ్వాసములను కలిగియున్నారు, అవి తమకొరకు తామె కాలక్రమమున సృజించుకొనిరి. పరంపరాగతముగ సంక్రమించు పూర్వార్జితము సంఘ మందలి ప్రతిసభ్యుడు భుక్తము చేసికొనుచున్నాడు. ఆచారవ్యవహారముల చట్టమె యొక సంఘమును తదితర సంఘములనుండి వేరుచేయును. నిజముగా వర్తసంస్థ యొక విధమగు నాచారమె.* మనకు పరుల యాచార విశ్వాసములు అనాగరికములుగను దోషయుతములుగను గాన్పించుచు, కాని యే యాచారవిశ్వాసముల నవలం బించు సంఘమైనను తనయందు శాంతి గలిగి యన్యసంఘములతో సఖ్యత బడసి జీవించుటకు నవి సాయపడు నన్ని యెల్ల రంగీకరింప దగును. ప్రతివ్యక్తికి తన వర్ణము లోనె వివాహమాడుట సాంఘికముగ గౌరవనీయము. “నిన్ను” జాతి స్త్రీ తన వర్ణమునకు వెలుపల, “ఉచ్చ తర” మగు వర్ణమునుండి యునునను, ఒకరిని వివాహ మాడ నిరాకరించును.

వర్ణవిషయక హిందూసిద్ధాంతము పురుషులును

* న కులమ్ కులమ్ ఇతి ఆహు రాచారమ్ కుల ముచ్చితే

స్త్రీలును విచ్చలవిడిగ కలియుట నామోదింపక పోయినను, చాలవరకు స్వతంత్రముగ భిన్నవర్ణస్థులు వివాహితులై బిడ్డలు కనుట యాచారమై యుండెను; జాతుల ప్రధానభేదములు మార్పు నొందెను. ఏమాత్ర మన్యజాతి సంపర్కము లేని సజాతీయసంఘములు ఆదిమనివాసులగు అనాగరికజనులందే కనబడుచు, అభివృద్ధి జెందుటకు పాటుపడు జనులలో కనబడవు. హిందూజాతిలోనికి విజాతీయుల రక్తము తరచుగ ప్రసరించుచునె వచ్చినది, హిందువులయందు సయితము రక్తము బ్రాహ్మణుల నుండి ఛండాలురవరకు క్రమక్రమముగ వ్యాపించినది. స్త్రీపురుషసంయోగము హద్దు లేకుండ జరుగుటకు ప్రోత్సాహ మీయబడకున్నను, అనులోమప్రతిలోమ వివాహవిధానములద్వారమున వర్ణాంతరదాంపత్యములు నీమర్థము చేయబడెను. మనవు సవర్ణస్థుల వివాహములే యోగ్యము లని ప్రతిపాదించుచున్నను, “నిమ్నతర” జాతులస్త్రీలతో పురుషులు చేసికొను వివాహములయెడ, అనగా అనులోమవివాహములయెడ, సహనము చూపుచున్నాడు. ఆయన ప్రతిలోమవివాహములను, అనగా “ఉచ్చతర” వర్ణముల స్త్రీలకు నిమ్నతరవర్ణస్థులగు పురుషులతో జరుగు వివాహములను, సమర్థింపక పోయి

నన, అట్టి వివాహములవలన జనించిన వివిధసంతతులను వివరించి యున్నాడు. సక్రమము లని యెన్నబడ కున్నన, అవి వ్యాపించియుండె ననటకు సందేహము లేదు. ఆచారముచే గాని శాస్త్రముచే గాని నిషేధింప బడియో యామోదింపబడకయో, తరువాత కొంత కాలమునకు మన్నింపబడిన వివాహములవలన ప్రథమ మున నుద్భవిల్లిన జనుల స్థితిని క్రమపరచుటకు మిశ్రమ వర్ణము లేర్పరుపబడెను. “అస్పృశ్యులు” అని నేడు పరిగణింపబడు కొన్ని సంఘములు నీమవిరుద్ధమగు దాం పత్యమువలన జనించిన వట.

ఈ విషయమునగూర్చి ముచ్చటించు నప్పుడు, అన్ని విధములగు వర్ణాంతరదాంపత్యములు అనర్థదా యకము లని హిందూవిధానము ఖండింప లేదని చెప్ప వలసియున్నది. భిన్నసంఘములు రమారమిగ సమస్థితి యం దుండినప్పుడు, వానియందు వివాహబాంధవ్య ములు ప్రబలుట యత్యంతప్రయోజనకరములై గదా! యూరేషియనుల శోచనీయమగు దృష్టాంతము తరచుగ నుదాహరింపబడును; కాని హిందూ, పాశ్చాత్య సంఘ ములు రెండును విశేషముగ భేదించి యుండుట తటస్థి చినది. అంతియ గాక, యూరేషియనుల జననపోషణము

లకు గల పరిస్థితులు ఉత్తమజనులకు సయితము అరిష్ట దాయకములు. హిందూస్త్రీని దుర్నీతిలో ప్రవేశపెట్టిన శ్వేతముఖుడు సంతానము కలిగినతోడనే దాదాపుగ నెల్లప్పు డామెను విడనాడును. వ్యభిచార ఫలితముగ ప్రపంచములోనికి వచ్చిన బిడ్డ సరియయిన పోషణము లేకయు మిక్కిలి నీచముగ చూడబడియు నెంతయో హేయములగు పరిస్థితులందు సామాన్యముగ పెరుగును. వంశపరంపరాగతప్రకృతియే గాక పరివేష్టించియుండు నావరణము గూడ జీవితమును నడపుచు గదా !

అయినను సవర్ణవివాహవిషయక సిద్ధాంతము హేతుశూన్యము గాదు. సవర్ణవివాహములు మాత్రమె యోగ్యము లని చెప్పవలసి నంతగ వంశపరంపరాగత ప్రకృతి బలీయ మయినదో కాదో నిశ్చయించుట కష్టము స్వభావము, పోషణము—వీనిలో నేది ప్రధాన మను ప్రశ్న మిప్పటికిని తీవ్రముగ చర్చింప బడుచున్నది. కులీనత గాని వంశపరంపరాగతమైన యితర సల్లక్షణము గాని యున్నతజాతుల యాధిక్య తకు కారణము గాదని మానవసమత్వవాదులకు దృఢా భిప్రాయము కలదు. అయినను హిందువుల యభిప్రాయ మును ప్రాచీనగ్రీకుల యనభవము, నవీనవిజ్ఞాన

శాస్త్రము బలపరచుచున్నవి పరంపరాగతముగ
మానవగుణస్వభావములు తిరతరములకు సంక్రమించు
నని విశ్వసించి గ్రీకులు నికృష్టులను నాశము జేయుచు
నతృష్టుల సంఖ్య పెంపొందించుచు మానవజాత్యభి
వృద్ధికయి కృషి సలుపవలె నను సిద్ధాంతమును నిజము
గనె ప్రతిపాదించిరి. క్రీస్తునకు పూర్వము ఆరనశతాబ్ద
మున నతిప్రాచీనకాలముననె గ్రీకు కవీశ్వరుడు—మెగరా
వాస్తవ్యుడగు తియోగ్నిస్ (Theognis)—ఈ విధముగ
ప్రాసెను: “మనము మేలయిన పౌతృశృగౌరకు, ఖర
ములగౌరకు, అశ్వములగౌరకు వెతికదుము. వానిలో
శ్రేష్ఠమయినవి శ్రేష్ఠమయిన వానిని జనింపజేయు నని
యెల్లరు నమ్ముదురు. కాని యుత్తమపురుషుడు దుష్టు
రాలగు, అధమాధముని పుత్రికను వివాహ మాడుటకు
జంకడు. ఉత్తములు నీచులతో బాంధవ్యము కలుపు
కొనుచున్నారు కాన, మన జాతిలోని జనులు కలుషాత్ము
లగుచున్నందులకు నాశ్చర్యపడవలదు.” జంతువులలో
శ్రేష్ఠములయిన వాని నేరి జతపరచు పద్ధతియె మానవ
జాత్యభివృద్ధికిని ప్రశస్తచుగు పద్ధతి యని ప్లేటో (Plato)
యభిప్రాయపడె నని మన కందరకు దెలియును. ఉత్తమ
జాతీయుల సంఖ్య వర్ధిల్లుటకు వలసిన ప్రోత్సాహము

ప్రభుత్వమియవలయునని (Aristotle) అరిస్తాటలు కూడ విశ్వసించెను. స్వభావసిద్ధముగ సర్వమానవులు సమానులని పదునెనిమిదవ శతాబ్దమునం దంతకంతకు దృఢతరముగ వాదించబడుచున్నది. అమెరికా, ప్రాన్సు దేశముల స్వాతంత్ర్యప్రకటనములకు కారణభూతులైన రూసో (Rousseau) లాకి (Locke) మహనీయులభిప్రాయపడినట్లు, మెత్తటిమచ్చునలె మనష్యులు బాహ్యపరిస్థితులమూలమున పరివర్తనము జెందుదురని బకుల్ (Buckle) కూడ నభిప్రాయపడెను. అయినను బాహ్యపరిస్థితులకు గల శక్తి నున్నదానికంటె నెక్కువచేసి యాయభిప్రాయము చెప్పుచున్నదని నవీనవిజ్ఞానశాస్త్రము తెలుపుచున్నది. కేవల బాహ్యపరిస్థితుల మార్పుమీద నభ్యున్నతి యాధారపడి యుండదు. వంశపరంపరాగత ప్రకృతి నాధారము జేసికొని పరిణామక్రమము జరుగుచుండునని డార్విన్ (Darwin) చేసిన బోధను గాల్టన్ (Galton), విస్తాన్ (Weismann) డిప్రీసు (De Vries) లవంటి యితరజంతుశాస్త్రజ్ఞులు చేపట్టిరి. మానవసంతానవిషయక శాస్త్రము ఒక విధముగ దృఢములును, సుస్థిరములు నయిన పునాదులపై నేడు స్థాపితమై యున్నది. జీవాణువును జాగ్రత్తగ వేరుపరచి

యెట్టి బాహ్యప్రేరణమునకు లోనుగాకుండ కాపాడుట మూలమున, దాని యద్భుతశక్తి వెల్లడియయ్యెను. ఆ స్థితిలో నది దానికి ముందుగనే నిర్ణీతమైయున్న మార్గమును విడువక యనుసరించును. ఆటంకపరుపబడినప్పుడు సయితము, నిరోధమును తొలగించుకొని తిరిగి దాని సహజమార్గమున చలించును. మనశరీరములోని ప్రతి జీవాణువునందు చిన్న రక్తకణములు గలవు. అవియెక్రియకు మన జీవనగతిని, మన ఎత్తును బరువును రూపమును రంగును సరముల నిర్మాణమును ప్రాణశక్తిని స్వభావమును జ్ఞానమును నిర్ణయించును. మన శరీరమందలి ప్రతిజీవాణువులోని రక్తకణములలో సగము తండ్రి నుండియు సగము తల్లినుండియు వచ్చును. అవి మనకు మన తల్లిదండ్రులగుణములను భద్రముగ నందజేయును. ఎట్టి బుద్ధిమాంద్యము గాని మనోవైకల్యము గాని, మన తల్లిదండ్రులకు గాని, పితామహులకు గాని, ప్రపితామహులకు గాని యుండినయెడల, అది మనకును మన బిడ్డలకును మన మనుమలకును సంక్రమించును. అదృష్టవశమున, హిందూతత్త్వజ్ఞులు, ఊహించియో స్వానుభవమునుబట్టియో, వంశపరంపరాగతప్రకృతి కలదని తెలిసికొని దాదాపుగ నొకే మాదిరిగ నుండి

యొకే స్వభావము గలవారిలో వివాహసంబంధము లేర్పడుటకు ప్రోత్సహించిరి. ఉత్తమకుటుంబములోని వ్యక్తి సీచకుటుంబములోని వ్యక్తిని వివాహమాడిన యెడల, ఒకరి వంశపరంపరాగత సత్స్వభావము మరొకరి వంశపరంపరాగత దుష్టస్వభావముచే భ్రష్ట మగును. తన్నూలమున ఆ దంపతులకు జన్మించిన బిడ్డకు మహా నష్టము జీవనప్రారంభముననే కలుగును. తల్లిదండ్రులు దాదాపుగ నొకే శ్రేణికి జేందిన వారైనయెడల, వారి బిడ్డయు జీవితవైఖరియందు వారితో సమానముగ నుండును.* రక్తమునకు గల ప్రభావము కనబడియె

* మార్టిన్ కలకాక్ అను నాతనిని గురించిన చిత్ర మయిన పృథ్వాంతమిటీకల Popular Science Siftings పత్రిక యందు ప్రచురింపబడెను “మార్టిన్ కలకాక్ విప్లవయుద్ధము నందు పాల్గొనిన యొక యావనసైనికుడు అతనిది యుత్తమవంశము. కాని యుద్ధసమయమున ప్రబలిన విపరీతసాంఘికపరిస్థితులనుబట్టియు సర్వసామాన్యమగు చుర్నీకృతినిబట్టియు తాను శ్రేష్ఠకులీనుడను విషయము నాతడు విస్మరించెను మందబుద్ధిగల యొక సుందరాంగిని గూడెను తెత్తిలితముగ నొక మందబుద్ధిగల బాలుడు జన్మించెను ఈ బాలుడు పెరిగి యొక హీనకులీనురాలిని వివాహమాడెను వారు అధిక సంతానము బడిసిరి ఈ బిడ్డలు తీరిగి తమ్ముబోలిన హీన జన్మలను పెండ్లి పెసికొనిరి ఆశాఖ యటుల నారుతరములవరకు వృద్ధి జేంచెను చిరకాలము క్రిందటి యాదుర్దినము మొదలుకొని యిప్పటి

తీరును. కేవలబాహ్యపరిస్థితుల సాహాయ్యముతో, సాధారణ బుద్ధికౌశలమునండి యసాధారణధీశక్తిని, స్వభావసిద్ధమయియున్న బుద్ధిమాంద్యతనండి సూక్ష్మబుద్ధిని, వెలువడిజేయ మనకు సాధ్యము గాదు.

అయినను దీనినిబట్టి, స్వభావమే సర్వము, పోషణము నిరుపయోగము, అని తిలంప జనదు. ఎట్టి పోషణముండవలెనో సంఘమును సంఘస్థితినిబట్టి నిర్ణయింపబడ

వరకు మార్టిన్ కల్లకాక్ తోడిను అనామికురాలైన యా బాలికతోడును తమ వంశసంబంధమును చెలుపుకొనువారు 480 మంది యుద్భవిల్లి ప్రపంచ జనసంఖ్యను పెంచిన వీరిలో 143 గురు మందబుద్ధి గలవారు, 33 గురు మర్నీశపరులు, 36 గురు చక్రమ వివాహము చేసికొననివారి కుద్భవిల్లినవారు, 3 గురు మూర్ఖవ్యాధి పడితులు 3 గురు పరుల బాధించువారు 6 మంది వ్యభిచారగృహ యజమానులు ఆ మొదటి మార్టిన్ ఈ ఘోరనిచ సంతతికి కారకుడైన తరువాతి గొప్ప ధీశక్తులు గల యొక క్వోకరు యువతని వివాహమాడెను ఈ సంయోగము వలని సంతతి 496 మంది వారిలో పలుకుగు ~~వాష్టవ~~ వాలకులు, సైనికులు, వైద్యులు, న్యాయవాదులు, న్యాయాధిపతులు, అధ్యాపకులు, భూస్వాములు, సత్పరులు, సాంఘిక జీవనముయొక్క ప్రతివృత్తయందు ఘనతజేరి శ్లాఘనీయులై యుండిన తల్లిదండ్రులు గలరు ఒకడు ఒక మహావిశ్వవిద్యాలయ సంస్థాపకుడు ఈ సంతతిలోని యిప్పటి చివరివాడు సమన్వేషకములతో తులతూగుచు మంచిపలుకుబడి కలిగియున్నాడు

వలెను. . హిందువులు వర్ణభేదమును చక్కగ పాటించుచుండి నంతవరకు, స్వభావమును పోషణమును కలసి పరస్పరము సాయపడుచుండెడివి వంశపరంపరాగతమగు సాంఘికప్రకృతి యనునది కలదు. ఒక తరముతరువాత మరియొక తరమువారు సంఘమునందు సంచితమగుచుండు శారీరక మానసిక లక్షణములను తమ బుద్ధిపూర్వక కృషిద్వారమున బడయుచుందురు.

సాంఘికక్రమజీవనము స్వయంవినాశము జెందక వర్ధిల్లవలె నని మనము గోరినయెడల, వివాహసంబంధముల విషయమున కొన్ని హద్దులను కల్పించుట యావశ్యకము. వివాహములు తప్పక యేకవర్ణసులలోనే జరుగవలె ననుట గాదు, కాని దాదాపుగ సమానమైన నాగరికస్థితియు నైతికోన్నతియు బడసిన వారిలో జరుగవలయును. ఏలయన, వర్ణములు కూడ భ్రష్టత్వము జెందును. జనకుని వృత్తి పుత్రుడు తప్పక యనుసరింపవలె నని విధింపబడుటచేత, జ్ఞానాధికులయిన వ్యక్తులు సంఘజీవనము నతిక్రమించి యున్నతముగ పెరుగుటకును, జ్ఞానహీనులైన వ్యక్తులు తమ శక్తులకు దగినట్లు గడపగలిగిన నిమ్నతరజీవనములో ప్రవేశించుటకును ఏ వర్ణము ననుమతి నియ్యదు. ప్రస్తుత మున్నరీతిని, వర్ణ

సంస్థ ఉన్నతశక్తులతో జన్మించి స్వసంఘము లందిమడ జాలని వారికిని హీనశక్తులతో జన్మించినవారలకును దారి చూపుట లేదు. విద్యాశిక్షణమువలనను, నీతి ప్రబోధముమూలమునను, జ్ఞానహీనులను అధములను జ్ఞానవంతులుగను ఉత్తములుగను జేయుటకు సర్వవిధముల ప్రయత్నము జరుగవలెను, కాని వివేచనాశూన్యముగ వివాహములు జరుగుట సదా వాంఛనీయము గాదు.

గొప్ప జాతీయసంక్షోభములను కలిగింపకుండ, క్రమాగతమగు జాతీయసామరస్యమును హిందూధర్మము నెలకొల్పెను. వర్ణసంస్థ గావించు సమ్మేళనము వివిధ జాతీయుల నేకము జేయుటతో ప్రారంభ మయ్యెను. హిందూధర్మముచేత నింకను స్వీకరింపబడని యనేక జడారాధకు లుండుట వాస్తవము. హిందూదేశము స్వాతంత్ర్యము గోల్పోవుటతో, అన్యజాతులను స్వీకరించి సంస్కరించు కార్యము ఆగినది; కాని యిప్పుడు హిందూనాయకు లా కార్యమునెడ తమకుగల బాధ్యతను మెల్లగా గుర్తించుచున్నారు.

బాహ్యమునండి హిందూధర్మమును ప్రతిఘటించుచున్న జాతులకు అది కనపరచిన మార్గమే వర్ణసంస్థ.

తనలోనికి కైకొనిన భిన్నజాతులను నాగరికత నొందించుటకు హిందూధర్మ మవలంబించిన సాధనమే వర్ణసంస్థ. ఏ విధముగనయిన నొక ప్రత్యేకజీవనము గడపు జనులు ఒక వర్ణముగ నేర్పరుపబడుదురు. ఒక సంఘము క్రొత్త మాదిరి జీవనమును వ్యక్తపరచినప్పు డెల్లను, ఒక వర్ణము బయల్పెడలును. మాతృధర్మమునకు భిన్నముగ నొక నూతనభావము దాని గర్భమునుండి జనించి పెంపొంది క్రొత్తవిధముగ జీవనము నుద్భవింప జేసిన నో, ఒక నూతనవర్ణ మేర్పడును. సహేతుకముగ విభజన చేయగలిగి నన్ని తెగలుగ జనలను హిందూసంఘము విభజించి వేర్వేరుగ నుంచినది. ఎప్పుడు క్రొత్తతెగలు బయలుదేరినను, వానిని స్వీకరించుటకు సిద్ధముగ నుండును. సృష్టి నిర్మాణరహస్యమున కనుగుణముగ, అనగా నేకమునం దనేకముగను, సామరస్యముతో విభిన్నముగను, క్రమపద్ధతిని వివిధముగను, ఉండుట కనియత్నించును.

నేడు ఆనేకసుప్రసిద్ధగ్రంథకర్తలు ప్రపంచజాతుల మహాసంగ్రామము జరుగనన్నది గావున జాగరిల్లు డని మనకు తెలుపుచున్నారు. ప్రతిజాతి తనకు ప్రత్యేక వ్యక్తిత్వము కలదను జ్ఞానము పొంది, దానిని వృద్ధి

నొందించుట మన ప్రకృతకాలమున గానవచ్చుచున్న
 గొప్పమార్పు. నల్లజాతులు ప్రపంచ పరిపాలనములో
 భాగస్వాము లగుట కాందోళనము నలుపుచున్నారు.
 రాజకీయముగ పరాధీనములై యున్న జాతులు రాజకీయ
 స్వాతంత్ర్యమును గోరుచున్నారు వలన నిమిత్తము
 జనులకు పంపునట్టి దేశములకున, వారు ప్రవేశించునట్టి
 దేశములకును నడుమ సంఘర్షణ మతితీవ్రముగ నున్నది.
 బలహీనులును అజ్ఞానులును సోమరులు నగు జనులతో
 గూడియున్న జాతులను నాశము నొందించినప్పుడు గాని,
 వశపరచుకొనినప్పుడు గాని, ఈ వర్గతిని సమర్థించుటకై,
 పౌలములు బీడు పడియుండుటకున, ఖనిజములు త్రవ్వి
 తీయఁజేయుండుటకును ప్రపంచమందు సాధ్యపడదు కావున
 అడవిజాతులును ఆదిమనివాసులును తమ నివాసస్థలమున
 కడల్పిఁడకుండ వసించుట కాసింప జనదనియు, సారవం
 తములయిన భూముల నాక్రమింప తటస్థించినవారు
 వానిని వృద్ధి నొందింప లేనంతటి బలహీనులును అల
 సులు నయిన యెడల, వారిని తొలగించి యాబంజరు
 భూములను ఫలవంతము జేయగల జనులు వానిని వశ
 పరచుకొనుట యవసరమును న్యాయము ననియు కారణ
 ముగ చెప్పబడుచున్నది. మానవులు ప్రపంచమున వివిధ

ప్రాంతములకు సంచారము చేయుట తటస్థించుచుండును గదా! అట్టివారిలో నొక సంఘమువారు రత్నఖని యొక్క గాని, నూనెబొవియొక్క గాని యుపయోగ మెరుగకయు, తమ సంచారములలో నెచట నివాస మేర్పరచు కొందురో యచట భూగర్భమున నవి యున్న వని కూడ నెరుగకయు నున్నస్థితిలో, వారి నివాసమె వా రవి తమ యజమాన్యమున నుంచుకొనుటకు పూర్తి యగు హక్కు కలిగింపదు. ఏదేశమును ఆ దేశస్థులకే జెందియుండదు. ప్రపంచముయొక్క యక్కరలు విచారింపట ప్రధానము. ఈ వాదము ప్రస్తుత పరిస్థితులలో తగదు. జనసమ్మర్దమువలన నొక దేశస్థులు తమ దేశమునండి పరదేశములకు వృత్తినిమిత్తము వెళ్లి నప్పుడును, తమ ఖనిజ సంపద నుపయోగమునకు దెచ్చుట కయి తెలివిగల పనివాండు కావలయు నని గోరునట్టియు కొలది జనసంఖ్య గలిగినట్టియు విశాలదేశము లున్నప్పు డును, అట్టి వ్యత్యాసముల సరిపెట్టు నేర్పాటులకు సమ్మతి నొసంగఁబడుట లేదు. అమెరికా, ఆస్ట్రేలియా, దక్షిణాఫ్రికా మొదలయినవి నల్లజాతులు ప్రవేశించుటకు నిషేధింపబడిన దేశములు. లాటిన్ అమెరికాలోని జనులు బహుస్వల్ప సంఖ్యాకులు. అది ప్రస్తుత సంఖ్యకు

పదిరెట్లధిక సంఖ్యగల జనలకు సులభముగ నాశ్రయము కాగలదు, ఫలసాయము మితిలేకుండ వృద్ధి నొందించు కొన గలదని చెప్పవచ్చును. జనసంఖ్యకొరకు తపించు నట్టియు, జనలతో నిండి నిబిడీకృత మయినట్టియు ప్రదేశములు గలవు, కాని జాత్యహంకారమును అధికార వాంఛయు ఆదర్శప్రాయమైన న్యాయమునకు, ఆర్థిక మయిన యక్కరకు సంబంధించిన యన్ని విచారణల నణగ ద్రొక్కుచున్నది. జాతీయ సమస్యను సులభముగ పరిష్కరించుటకు నడ్డుగనున్న వాస్తవములయిన వివిధ కష్టములను గూర్చి చర్చించుటకు నే నిప్పుడు తలపెట్ట లేదు. అవి గొప్పవే, కాని పృథివి యేకమహాకుటుంబ మను జానము కలిగి యా సత్యమును మన సర్వసంబంధ బాంధవ్యములందు వ్యక్తపరచుటకై ప్రయత్నించుట మాత్రముననే యవి పరిష్కరింప బడగలవు. తమ ప్రత్యేక స్వభావములను నిలుపుకొని, తమలో నేది శ్రేష్ఠతము ముగ నుండునో దానిని పెంపొందించు కొనుచున్నను, పరస్పరము మిళిత మగుటకు పూనకొను వివిధ జాతులకు నిలయముగ ప్రపంచమును మార్చుటకై మనము పాటు పడవలెను.

— హిందూమతచరిత్రమునందు ప్రథమముననే యే

పపథాంతస్తులుగ హిందూసంఘము రూపముజేడెనో, ఆ యంతస్తులను వర్తభేదము తెలుపుచువచ్చెను. ప్రతి వర్తముయొక్క జీవనక్రమమును సడపునవియై యిప్పుటికిని దుర్లంఘనీయములుగ నున్న నియమములలో, జాతుల యాచారములకు సంబంధించినట్టియు జాతులను వేర్వేరుగ నుంచునట్టియు ప్రాచీనమయిన కట్టుబాటు నిలచి యుండుటకు కారణము, జాతిభేదములను సృష్టిభేదములను విచక్షణచేయక పోవుటయే. సాంఘికముగ, వర్తసంస్థ మానవనిర్మాణకౌశలమువలన చేర్పడినదే; ఈశ్వరనిర్ణయమునకు సంబంధించిన యద్భుతాంశమం దేమియు లేదు. వాస్తవములైన భేదములను ఆదర్శమైన యైక్యతను వృష్టియం దుంచుకొని సంఘమును క్రమపద్ధతికి దెచ్చు మానవకృషియే దానిమూలమున జరుగుచున్నది. దానినిగురించి పురుషసూక్తమునందు మొట్టమొదట ముచ్చటెంపబడెను. అందులో వివిధసంఘాంతర్భాగములు పరమపురుషుని యంగములుగ వర్ణింపబడెను. హిందూసంఘము సంపూర్ణశరీరమువంటిది. దాని వివిధ భాగములు స్వాభావికముగ పరస్పరాధీనములు. ప్రతి భాగము తన ప్రత్యేకకార్యమును నిర్వర్తించుచు తన్నూలమున ఇతరభాగములు తమ కార్యములు నిర్వర్తించు

నకు నాయపడును. అట్లే యితరభాగములు తను కార్యముల నిర్వహించుచు తనూలమున దాని నట్టిసితియంకుంచుటకు తోడ్పడును. ఈ యర్థమునందు, ప్రతిభాగము యావత్సంఘమున కవసర మగుచు యావత్సంఘము ప్రతిభాగములో నంతర్నిహితమై యుండును. సంఘము మొక్క యక్కరలను దీర్చునిమిత్తము పాటుపడు కొన్ని తెగలు ప్రతినంఘములోను గలవు. వేర్వేరు తెగలు ఒక సమానోద్దేశము నెరవేర్చుటకు పాటుపడు నప్పుడు, అవి యేకీభావముచేతను సాంఘికసాభాత్రముచేతను నడుపబడును. జ్ఞానవంతులై యాధ్యాత్మికధర్మనాథన నలుపువారు, యుద్ధకుశలులై రాజకీయకార్యముల నిర్వహించువారు, ఆర్థికవ్యాపారముల నడపువారు, విద్యాశూన్యులై సేవకావృత్తిలో నుండువారు, వర్తసంస్థలోని చతుర్విధములగున తెగలకు జెందియున్నారు. మానవజీవనము నందలి భిన్నకార్యములు స్పష్టముగ వేరుపరుప నలవి కానివి. అవి ప్రత్యేకములును పరస్పరసహకారములునయియున్న వని గుర్తింపబడెను. ప్రతివర్తము తాను సంఘము కొరకు నిర్వహించు ధర్మమును ఆచరణమును కలిగి సొంత శాసనస్మృతిని సంప్రదాయమును నిర్మించుకొనును; అది యాహారవిహారములకు సంబంధించినకొన్ని యాచారముల

పాటించుచు సంప్రదాయసిద్ధమయిన స్వపరిపాలనముతో జీవించు సన్నిహితబంధువర్గము. ప్రతివర్గము ఇతరుల జోక్యము లేకుండ తన యుద్దేశముల నెరవేర్చుటకు స్వాతంత్ర్యము కలిగియున్నది. వివిధవర్గముల కార్యములు యావత్సంఘశ్రేయమునకు సమముగ ముఖ్యములై యని పరిగణింపబడెను. ఉపాధ్యాయుని గభీరతయు, పైనికుని పరాక్రమమును, వర్తకుని న్యాయశీలమును, సేవకుని శక్తిసహనములును సంఘాభివృద్ధికి తోడ్పడును. మరియు వానిలో నొక్కొక్కటియు ప్రత్యేకముగ ఉత్తమస్థితి జెందును.

వర్ణనియమములు సంఘమునందలి వేర్వేరు తెగలకు సఖ్యతను సమకూర్చును. ఆధ్యాత్మికాదర్శములను వృద్ధి నొందించి వ్యాపింపజేయుటకై స్వాతంత్ర్యమును విరామమును బ్రాహ్మణుల కీయబడెను. ఇతరులు శారికి పారితోషికము లియ్యవలయు సని ప్రోత్సహింపబడుటయే గాక శాసింపబడిరి. అందువలన బ్రాహ్మణులకు తమ పోషణభారము తొలగినది. వారు స్వప్రయోజన పరత్వమునకును ద్వేషమునకును లోనుగాక విశాలనిష్ఠాక్షీకదృష్టిని కలిగియుండి రని ప్రతీతి గలదు. ప్రభుత్వము బ్రాహ్మణుల సలహాలను గైకొనినను, వారు ప్రభుత్వ

భృత్యులు గారు. పాలకవర్గము సంఘములోని తెగలలో నొకటియై, దాని నిర్మాణక్రమమునుబట్టి యుగ్ధనైపుణ్యము బడయుటకు ప్రధానముగ ప్రయత్నించును. దాని ప్రత్యేకమగు పని శాంతిక్రమముల కాపాడి వేర్వేరుతెగలు స్నేహముతో పాటుపడునట్లును వర్తవృత్తులు తారుమారు గాకుండునట్లును చూచుట. ప్రజల యుత్తమప్రయోజనములను ఫలసిద్ధి నొందించుటకు పాటుపడు కార్యనిర్వాహకవర్గమే ప్రభుత్వము. బ్రాహ్మణులు ప్రభుత్వమంత్రు లయి సంఘమునకు యధార్థముగ శ్రేయోదాయకములగు విషయములను తెలుపుదురు.

సంఘములోని రాజకీయార్థికజీవనము ఆధ్యాత్మిక జీవనముచే పురిగొల్పబడవలె నని హిందువుల యాశయము. అందువలన, ప్రభుత్వము కేవలము సైనికుల నిరంకుశపరిపాలనము గాకుండ రక్షింపబడినది ఉన్న తాధికారము పరిపాలకవర్గముయొక్క లాభములను ప్రయోజనములను గాక మొత్తముమీద జనులకు గల యక్కరలను దీర్చుటకు సాయపడెను. ఎల్లరి త్నేమమును సమకూర్చి ప్రజాజీవనము ఆనందభరితముగ జేయు సంస్థలకు ఆధారభూతము ధర్మము, అటులనే రాజ్యాంగము

శ్రేష్ఠతమజీవనము పెంపొందింపగల పరిస్థితులు జనులందరకు లభ్యము జేయు నుపకరణము. ప్రభుత్వమునందు ఎర్రకసంఘములకును కుటుంబములకును తదితరసంస్థలకును జోక్యము లేదు. వానికి తమ వ్యవహారముల నిర్వహించుకొనుటకు స్వాతంత్ర్య మొసంగబడెను. కళలకును విజ్ఞానమునకును మతమునకును వలసిన శాంతి స్వేచ్ఛల నొసంగు బాహ్యపరిస్థితులకు ప్రభుత్వము సమకూర్చెనె గాని, అది వాని స్వవిషయములలో కల్పించుకొన లేదు. నే డన్ననో, ప్రభుత్వకార్యములు నిజముగ మితిమీరి దాదాపుగ యావత్సంఘజీవనమందు విస్తరించినవి.

అహింసా సిద్ధాంతమునకు బద్ధమైయున్నను, హిందూసంఘము శరీరబలప్రయోగమునకు జీవితముల నర్పించుకొన్న యొక తెగకు తా వొసంగెను. ఇప్పుడున్నట్లే మానవ స్వభావ ముండునంత కాలము, సంఘముచ్ఛతమస్థితికి రానంత కాలము, దేహబలప్రయోగము మన కవసరము. సకలశాంతి క్రమములకు విరోధులయిన వ్యక్తులు సంఘమునం దున్నంత కాలము, సంఘము విప్లవకారుల నణచుటకు నిరోధమార్గముల నారయుచుండవలెను. సంఘస్వరూపము యుద్ధముచేత గాని

యంతఃకలహములచేత గాని వైకల్యము జేందినప్పుడు, సర్వవిప్లవశక్తులు తిరుగుబాటు నిమిత్త మేకమగును. తొమ్మిది రోజులవరకు గ్రేటుబ్రిటనులో పనివాండ్రెల్లరు జరపిన సమ్మెవలన అత్యల్పముగనే దుండగములును నేరములును సంఘటిల్లి యుండుట, అచ్చటి సంఘము ఇతర దేశసంఘములకంటె నన్ని శాఖలయందు నెంత నృశ తరమై యున్నదో తెలిసికొనుటకు ప్రబల నిదర్శనము.

వైశ్యులు, అనగా ఆర్థికసంఘము, అత్యాశ నణచు కొని ధనమునకు సంబంధించిన నైతికబాధ్యతలు గమనింపవలయు నని గోరబడుచున్నారు. ధనము సేవాసాధనముగ భావింపబడును. పూర్వ సుదినములలో ధనవంతుడు తన ధనము సంఘమునిమిత్తముపయోగించుటకై తన కప్పగింపబడిన సొత్తుగా నెంచి విద్యాదానము, వైద్యసహాయము, తటాకాది నిర్మాణము, సంఘవినోదకరసంస్థా ప్రతిష్ఠాపనము మున్నగు ధర్మకార్యములకై వినియోగించెను. దురదృష్టవశమున, ప్రస్తుతము దాదాపుగ ప్రపంచములోని యన్ని భాగములందు ద్రవ్యార్జనమునకై కృషి యత్యధికముగ నున్నది, బహుజనులు దాని భారమున నలుగుచున్నారు. ధనతృష్ణ సంఘజీవనమును పీల్చి పిప్పిచేయుచు ఆత్మశక్తిని అణగ ద్రోక్కుచున్నది.

ధనము స్వసౌఖ్య నిమగ్నతకు సాధన మయ్యెను, ప్రపంచములో కాననగు నమిత సీచత్వమునకును కూరత్వము నకును అందరిలో ప్రబలిన యత్యాశయే కారణము. “ధర్మమును వ్యవహారమును మిలనముచేయుట యనఁడు మంచి వస్తువులను పాడుచేయుటయె.” అను నభిప్రాయమును హిందూధర్మ మాదరింపదు. తాకిక జీవితమునకు శాశ్వతములగు పరమార్థములు గలవు వానిని తొలగింప గూడదు.

విద్యావిహీనులయిన సేవకులును సేద్యకాండ్రును మిక్కిలి క్రిందిశ్రేణికి జెందియున్నారు. ఈవర్ణములు సాంఘిక శరీరమందు యధార్థములగు నజీవాంగములు. ప్రత్యంగము తనలో కేంద్రీకృతమై యితరాంగములతో కలసి సహకారమున కృషి సలుపును. ఒక క్రొత్తతెగ” హిందూసంఘములోనికి తీసికొనబడి నప్పుడు, నామగు వర్ణములలో నేదో యొక దానితో నది జతపరుపబడును. బయటనుండి పలుతెగలు క్షుత్రియులుగ స్వీకరింపబడెను. జాక్సన్ (Jaksen) గా రిట్లు వ్రాయుచున్నారు. “అడవి జాతులగు టర్కీమనులు సుప్రసిద్ధ రాజపుత్రులలో గొన్ని రాజవంశములుగ పరివర్తనము నొందింపబడిరి. మధ్య ఆసియాలోని దిమ్మరులను హిందూదేశ మెట్లు

సాధుశీలుర జేసి, నాగరికత నొందించెనో గ్రహించని హిందూదేశస్థులకు తమదేశ ఘనతనగూర్చి యేమియు తెలియ దనియె చెప్పవచ్చును.

సాంఘికశాసనము ప్రాణవిహీనమును క్రూరము గను పోటీపక్షతిని గాక సామరస్యమును సహకారమును నెలకొల్పునది యయి యుండవలె నని ప్లస్టికానము నిధించును. సంఘము వ్యక్తులొకరితో నొకరు పోటీపడు రంగము కాదు. వర్తము లొకదానితో నొకటి పోటీ పడుట కన్జన్ నీయబడదు. ఒక నిర్దిష్టసంఘమున జనించిన నుశస్యము దాని పద్ధతుల కలవడియుండుటచే నొక నూతన మార్గము నననరించుట వాని కమిత కష్టము. ప్రతిమనుష్యుడు తనను స్వధర్మమునకు స్థాని జేయు స్వభావము కలిగియుండు నని చెప్పబడును. స్వధర్మమును మార్చుకొనటకు ప్రోత్సాహ మియ్యబడదు. ఒక ధర్మమును క్రమముగ నెరవేర్చుట కడ్డుపడ స్వభావము మనలోనన్న యెడల, ఆ ధర్మమును అకస్మికముగ గైకొనట మూలమున మన జీవనవ్యక్తిత్వము నకే వినాశము చేకూరును. మన ప్రత్యేక జీవనపద్ధతిని మార్చుటకు గాని సవరణ చేయుటకు గాని మన మభిల

షింప వచ్చును; కాని యట్లు జరిగించుటకు మనము శక్తివంతులము కాము. మన కోరికలకు దగినటుల మన స్వభావమును వేగిరముగ మార్పజాలము. నాలుగు వర్ణములు జ్ఞానాధికులకు, కార్యశూరులకు, భావప్రధానులకు, జ్ఞానము, కార్యము, భావము—వీనిలో నెదియు నెక్కువగ వృద్ధి పొందించుకొనని యితరులకు జెంది యున్నవి.* ఇవి ప్రధానస్వభావము లయినచు వీనిలో దేనికది ప్రత్యేకముగ నుండవనుట నిజము. అన్యసంపర్కమునకును మిశ్రమజాతికిని అవకాశ మిచ్చుచు నవి యనేక విధములయిన మిలనములును కలయికలును జెందును. భగవద్గీతాకారుడు వర్ణవివక్షత ప్రతిమనజుని గుణాభిరుచులనబట్టి యేర్పడిన దని నమ్ముచున్నాడు.† కర్మము గుణము ననుసరించి యేర్పరుపబడినది. స్వభావ సిద్ధములయిన గుణములు క్రమక్రమముగనె మార్చ నగును. ప్రతివ్యక్తియొక్క యభిరుచు లేమైయుండునో మనము నిశ్చయింపజాలము కనుక, వంశ పరంపరాగత స్వభావమును శిక్షణమునబట్టి యాతని వృత్తి నిర్ణయ

* సగ్గుణో బ్రాహ్మణో వర్ణః శ్చత్రీయస్తు రక్షోగుణః
తమోగుణ స్తథా జైశ్యః గుణ సామ్యాత్తు శూద్రతా

♦ iii. 21 , xvii. 13, 41, 45-6.

మగును. ధర్మములు వంశపరంపరాగతము లేయని తలంపబడినను, అందులకు వ్యతిరేకముగా జరుగుటకును పూర్ణముగ నవకాశ మొసంగబడెను, నిమ్నజాతీయుల నుండి సయితము అగ్రవర్ణములవారు జ్ఞానము బడయ శంకింపరు. జనలందరు, హెచ్చుతగ్గులతో, అన్నిగుణములను కలిగియుందురు. బ్రాహ్మణుడు యోధుడగుటకు వలసిన శక్తులను తనయందు కలిగియున్నాడు. ప్రాచీన ఋషులు సేద్యకాండ్రుచు, కొన్ని సమయములందు యోధులును గూడ నైయుండిరి.

జీవనవృత్తి మానవసేవయే యని చెప్పు వర్ణసంస్థ, దాని పూర్వసంప్రదాయములను ఆధ్యాత్మిక లక్షణముల ననుసరించి, అతృప్తితోడను కేవలార్థికదృష్టితోడను నలుపబడు నీచదాస్యమును జీవనవృత్తిగ పరిగణించు భావమును ఎన్నడును పెంపొందింప లేదు. ప్రతివృత్తిసంఘమునకు నియమితమయిన యాధ్యాత్మికాదర్శ మేమన, దాని స్వధర్మమును ఉన్నతస్థితి నొందించుటయే. కార్మికుడు తన జీవనసాఫల్యమును తన కర్మమునందును తన కర్మద్వారమునను బడయవలయును భగవద్గీత నుడువునట్లు, ఒకడు, తన విధికృత్యమును సరియయిన నిష్కామబుద్ధితో నిర్వర్తించినయెడల, ఉన్నత

సితి జెందును. లోతుసముద్రములలో బెస్తలు ఇతరులు భుజించుటకై చేపలు పట్టుచు ప్రతిదినము తమ ప్రాణముల గోల్పోవుటకు సిద్ధపడుదురు గాన, వారి యాధిక్యతను గమనింపు డని మనలను హెచ్చరించుచు మతబోధకుడు విచిత్రధర్మోపదేశమును చేయును. కాని సేవ సేవకుని కెట్లు ప్రయోజనకారియో యాతనికి తెలియకున్నది. ఇతరుల కొరకును ఇతరుల యాహారముకొరకును గాక తమ యాత్మత్వప్రియమిత్తము వారు సముద్రముల కరుగుదురు. వారి శ్రమతోపాటు, ఉద్దేశింపబడకయె, ఇతరుల సౌకర్యము నెరవేరుచున్నది. ప్రతిమనుజుని శ్రేయము సర్వజనులశ్రేయము కూడ నైయుండునట్లు, ప్రపంచ మానందకరముగ నిర్మింపబడినది. కళాభినివేశమును గోల్పోయి పారిశ్రామికజనులు చాల నష్టపడిరి. పూర్వకాలములో కార్మికుడు కొలది గాజు కీయస్వాతంత్ర్యములను తక్కువ వేతనమును స్వల్పసౌఖ్యమును కలిగియున్నను, వానికి కార్యమునందు ఉత్సాహము కలదు, కావున నెక్కుడు సంతోషముతో నుండెను. వోట్ల నిచ్చు హక్కుగల యిప్పటి కార్మికులు, ప్రాచీనకార్మికు డట్టి హక్కు కలిగియుండ లేదు కావున, వానిని బానిసగ పరిగణింతురు. కాని వృత్తి వాని జీవన

వికాసమే. శిల్పము, కమ్మరము, వడ్రంగము మున్నగు చేతిపనులలో దేనిని గావించు వాడైనను కోమలచిత్తము గలిగియున్న ప్రాయమున నె తన వృత్తిరహస్యములు గరపబడి పరస్పరసహకారజీవనము గల మహాసంఘమందు సభ్యుడగును. కళాసౌందర్యమును సృజింపవలయునను నాస్తక్తి వానిని సదా పురిగొల్పును. తన వృత్తి తనకు విధింపబడుటచే, వాడు దానియందు గర్వము జెందనేరడు సృత్తి యీ రోజులలో వ్యాపారముగ మారినది, కార్మికుడు దానినుండి తప్పించుకొన గోరును, దానివెలుపల గాన సభలలోను సినీమాలలోను సంతోషమునకై యన్వేషించును. కార్మికజనలు తమ జీవనము సుఖప్రదముచేసికొనుటకు కలిగియుండు ఆటపాటలు పూర్తిగ నవసరములే యయినను, ఐశ్వర్యమే సుఖమని భ్రమించు దోరణి వారిలో దురదృష్టవశమున పెరుగుచున్నది. సంఘోర్ధరణవిషయమున ప్రస్తుతము గల యాదర్శము నందు ప్రాపంచికదృష్టి ప్రాముఖ్యత జెందినది. జీవనవికాసమునకు వాస్తవముగ కొంత సౌఖ్యము గూడ తప్పక యుండవలెను. దానిని కలిగియుండుటకు కార్మికునికి హక్కు గలదు, కాని జీవనవికాసమే సమస్తవృత్తుల యధార్థపరమౌవధి.

కులకలహములు మనల నీ రోజులలో బాధించుచున్నవి. అనుమానము, ద్వేషము, ఈర్ష్య, మాత్సర్యము మున్నగు దుర్గుణములతో గూడిన తీవ్రకుళ్ళాభిమానము ప్రబలుచున్నది. మనము జీవించిన విధమున మన బిడ్డలును జీవించు నట్లు వారిని పెంచుటకు మనము ఇచ్చగించుట లేదు. జ్ఞానము సంపాదించిన వారెల్లరు అన్ని వృత్తులలో ప్రవేశించుట కవకాశ ముండవలయు నని వాదించుచున్నాము. కొన్ని వృత్తులలో నెక్కువ ద్రవ్య మార్జించుటకు వీలుండుటవలన కలతలు పెరుగుచున్నవి. అందరు ఎక్కుడు లాభకరమగు వృత్తి నవలంబింపగోరుదురు. ధనము దేశీయైల్లరకు సమముగ పంచిపెట్టవలె ననెడు మిగుల న్యాయమైన యాశయమును మాత్రమే గాక, జ్ఞానము సయిత మందరిలో సమముగ నెయుండునట్లు చేయవలె ననెడు తీవ్రవాంఛను గూడ, సమర్థించుటకు మానవసమత్వవాదులు పూనకొనుచున్నారు. ఆ ప్రయత్నము ఫలింపనేరదు. నాయకులై మార్గదర్శకులుగ నుండుటకు సమర్థులయినవారు కొందరును, వారికి విధేయులయి వారి యడుగుజాడల చరించు వారు కొందరును, ఎల్లప్పుడు నుందురు. జ్ఞానమును శీలమును అగ్రస్థానము నాక్రమించుకొనును. ప్రజాప్రభుత్వ

రాజ్యాంగమునందు ఉన్నతాధికారముగల పాలకవర్గ మొకటి యిమిడి యుండును. సర్వమానవులు సమాన శక్తి సామర్థ్యములతో జన్మింతురనియు, ప్రతిమానవుడు దేశమును పాలించుటకు గాని సేద్యము చేయుటకు గాని సమానముగ నర్హుడై యుండుననియు చెప్పమాటలలో సత్యము లేదు. వృత్తులవిషయమున జరులకుగల భిన్నా భిరుచుల నణచుట యసాధ్యము. అభివృద్ధికి దోడ్పడు ప్రతివృత్తియు ప్రత్యేకలక్షణము గలిగి యితరవృత్తుల నుండి భిన్నముగనుండును. మన మొకవృత్తి నవలంబింప దలచినయెడల, ఇతరవృత్తులనుండి మన దృష్టిని మరల్ప వలెను. మనము హానికరములైన నిర్బంధములను తొలగింపవలెను; సామాన్యజనుల యజ్ఞానమును బాపవలెను; వారి యాత్మగౌరవము పెంపొందింపవలెను, వారు తమ జీవనము బడయుటకు సౌకర్యములు కల్పింపవలెను. కాని మహాజానికిని జ్ఞానశూన్యునకును గల తారతమ్యమును, శక్తివంతుడైన పాలకునకును వినముడైన సేవకునకును గల వ్యత్యాసమును రూపుమాపగల మని మనము భ్రమింప గూడదు. నవీనప్రజాప్రభుత్వములు మనలను కేవల “మానవజీవులు”గ జేయుటకు యత్నించును. కాని యిట్టి జీవులు ఎచ్చటను గానరాదు.

యంత్రసాహాయ్యమున నిర్వహింపబడు పరిశ్రమల మూలమున కలిగెడు ననర్థములు హిందూదేశమునకును త్వరలో ప్రాప్తములు గానున్నవి. యంత్రశాలలందు చేసెడు పనివలన మానవులు యంత్రసమాను లగుదురు, తయారగు వస్తువుతో వారికి నిమిత్తము లేదు; అది వారికి ఆనందము గొలుపదు. అట్టితరి, కృషి శుష్కశ్రమయై యాత్మకు తృప్తి నొసంగదు. జ్ఞానము అక్కర లేకయె జరుగవలసిన పని యంత్రములమూలమున జరుగుటకు సాధ్యముకాని యెడలను, మానవులె దానిని సలుపవలసిన యెడలను, వారది యెంత తక్కువగా చేసిన నంత శ్రేయస్కరము. తన కృషియందు జ్ఞానముపయోగింప నవసరము లేక వినుగు జనించుచున్నకొలదిని, కృషికుడు ఎక్కువ విశ్రాంతి కలిగి తన కృషిని జ్ఞానపూర్వకముగ నిర్వహించుటకు వలసినశక్తి నీధికముగ సంపాదించుట యావశ్యకము. సేవయొక్క యాధిక్యత, జీతముల నెక్కువచేయుటవలననే గాక సేవకుల ష్టేమము విశేషముగ నారయుటమూలమున, పెంపొందింపవలెను. కళానిపుణుడు గాని రాజ్యతంత్రజ్ఞుడు గాని పొందు ద్రవ్యముకంటె చేతిపనులు చేయువారు అధికమయిన జీతములను బడయవలెను. జ్ఞానము ద్వారమున

జరగు పనులకు ఆ పనులె బహుమతులు. హిందూదేశమున ప్రాచీనకాలములో ఆధ్యాత్మికజ్ఞానసంపదను కాపాడుట యుత్తమకార్యముగ గణింపబడినన, తన్నిమిత్తము పాటుపడువారు అందరికంటె తక్కువ ద్రవ్యము పొందుచుండిరి. బ్రాహ్మణునకు రాజకీయాధికారముగాని ప్రాసంగిక శ్రద్ధముగాని లేదు. ఆత్మసంతోషమున కవకాశమియ్యని వృత్తియందు ప్రవేశించువాడు అధికాదరణము ఒడయుచుండెను. కావున ఆ పద్ధతియందు కొంత న్యాయము కలదనియె నా యభిప్రాయము. మానవజీవితములో ముఖ్యముగ గణింపవలసినది, ఆర్థికస్థితి గాదు. ఒకని ఘనత వాని యార్థికస్థితినిబట్టి నిర్ణయింపజనదు. జూదగాండ్రగు ప్రభువులు గౌరవజీవనము గడపు కృషి కులకంటె సాధకులు గారు. ద్రవ్యముమీద నెక్కువ దృష్టి నిలుపుటవలన, శీలము క్రమముగా భ్రష్టత జెందును. మరియు మన మొక విషయము మరువగూడదు. జాతియందలి వ్యక్తులందరు రాజకీయనాయకులయొక్క గాని సైనికాధికారులయొక్క గాని ఔత్రవృత్తి నొకదానినె యనుసరింప జాలరు ; అనేకవృత్తులందు ప్రవేశపెట్టబడుదురు ; ఈ వృత్తులు భిన్నములగు అభ్యాసములను అభిరుచులను, జనింపజేయును. ఒక వర్ణమునుండి మరొకవర్ణ

మూలోనికి నొక వ్యక్తి పోవచ్చును గాని, అట్టి వ్యక్తులు పలువురుండజాలరు.

ఒక శత్రుత్వముక్రిందల సాంఘికజీవనమునందు వ్యక్తి సర్వప్రాధాన్యత వహించెను. కాని యిప్పుడు వ్యక్తికి అట్టి ప్రాముఖ్యత నీయబడుట లేదనియె చెప్పవచ్చును. వ్యక్తియు, సంఘమును అంగాంగీసంబంధమున నున్నవని గ్రహించు ఆధ్యాత్మికదృష్టి వలన కలుగు నైతికగుణసంపద యెక్కువగు గుర్తింపబడుచున్నది. ఎక్కువ జీతములకొరకును, సౌఖ్యములకొరకును పరస్పరము పోటీపడుచు వర్తకులయొక్కయు, అధ్యాపకులయొక్కయు, నేతగాండ్రయొక్కయు, న్యాయవాదులయొక్కయు, సేద్యగాండ్రయొక్కయు, వడ్డివ్యాపారము చేయువారియొక్కయు వివిధసంఘములు సఖ్యత లేకుండ నొక మహాసమూహముగ కూడినచో, అది సజ్జనులైనది యగునా? భిన్నసంఘస్థులు తమ యంతర్గత శక్తులను వృద్ధి నొందింప దలచినయెడల, తాము ఒకే మహాసంఘమునకు జేరినవారమను నభిమానమును, కష్టసుఖములయందు ఒకరితోనొకరు కలసి జీవింపవలసిన వారమను ప్రేమభావమును, తమలో పెంపొందించుకొనవలెను. ఈ దృష్టితోచూచిన వర్ణసంస్థ యెంతయొ శ్రేష్ఠ

మయినది. వర్ణసంస్థ సంఘము వివిధాంగములు గల శరీరమువంటి దని దృఢముగ విశ్వసించును, ఆర్థికొన్నత్యమును, తాత్కాలికావసరమును బట్టి వ్యక్తులను గౌరవించు పద్ధతికి బదులుగా వ్యక్తులయొక్క లాభములను కోర్కెలను అతిక్రమించు నుత్తమ జీవనవిధానమును కనపరచును. తోడిజనులను సేవించుట ధర్మముద్వారమున నేర్పడు బాధ్యతయె. దానిని నిరాకరించుట ద్రోహము.

భేదములన్నియు రూపుమాపుటకయి వ్యక్తులందఱొకేమాదిరి జీవనము గడపునట్లు చేయుట మానవ సమత్వాదర్శము గాదు. అందరి యాత్మలు సమరూపము దాల్చునట్లు మనము చేయజాలము. అట్లు చేయుట యధికారనిరంకుశత్వమే స్వభావసిద్ధముగ లభించి శ్రేయోదాయకములై యున్న తమ శక్తిసామర్థ్యములను వృద్ధి నొందించుకొనుటకు మానవసమత్వాదర్శము ఎల్లరకు స్వాతంత్ర్య మొసంగును. ఒక్కొక్కమాదిరి జీవనమునందు ఒక్కొక్క ధార్మికలక్షణము ఇమిడియుండి కాలక్రమమున వికాసము గాంచుననుదని మనము విశ్వసించుమేని, ఏమాదిరి జీవనమునయిన వినాశము నొందించుట మూలమున సృష్టిక్రమమునందు కొంత లోపము కలిగించిన వార మగుదుము. ఆత్మ

నుండి వెలువడి యుపమోగకరముగ నుండు ప్రతి జీవనమును మానవసమత్వాదర్శము పోషింపవలెను. సర్వవిధములైన జీవనములు ప్రపంచమునకు సమానముగ ముఖ్యములు. సంఘము సజీవమయిన శరీరము వంటిది జననమునుబట్టియు, పరమావధినిబట్టియు సంఘస్థులెల్లరు సమానులె. కాని జీవనవికాసములనుబట్టి బహువిధములుగ నున్నారు. అందరు బానిసత్వమున మునిగి యున్నంత కాలము ఏకొలది మందియొ స్వాతంత్ర్యము ననుభవింపజాలరు. “సకల మానవులు జీవనమందలి దుర్గమస్థానములను దాటుదురు గాక, శ్రేయమును పొందుదురు గాక, సద్బుద్ధిని బడయుదురు గాక, సర్వత్ర ఆనందింతురు గాక!” * ఈ వాక్యములం దుచ్చరింపబడినది, నిజమయిన మానవసమత్వాదర్శమే. వర్ణసంస్థ ధనముకొరకు గాని ప్రాపంచికసుఖము కొరకుగాని వ్యక్తులు పుణ్యక్షేత్రముచేయుటకు ప్రోత్సహించు మానవసమత్వవిధానము గాదు, కాని ఆధ్యాత్మికగుణసంపదకు సంబంధించినంతవరకు మాత్రము వారియం దట్టి కృషిని పెంపొందించు సమత్వవిధానమే. ఏలయన, ప్రతిమానవాత్మయందు

* సర్వ స్వరతు దుర్గాణి సర్వో భద్రాణి పశ్యతు
సర్వ స్తత్ బుద్ధి మాప్నోతు సర్వ స్సర్వత్ర నందతు

సర్వాతీతమయి తారతమ్యములకు తావొసంగని స్వభావము కలదని యది యంగీకరించును, సాంఘికపదవులకు సంబంధించిన సర్వభేదములను పాటింపక సర్వమానవులు సమానులని చాటును. ఆర్థికముగ, హిందువులు సహకారసంఘముగ, అనగా సోదరబృందముగ, నున్నారు. అందలివ్యక్తులు తమ శక్తినుసారము ఇతరులకు కొంత సాహాయ్య మొసంగుచు తమ యక్కరలకు దగినటుల నితరులనుండి కొంత గైకొందురు. రాజకీయముగ, వారిఁ న్యాయచట్టమునందు సమానస్వామ్యములు గలవు. ఈరెండు రాజకీయార్థికపద్ధతులు వారికి యధార్థమగు నాధ్యాత్మికస్వాతంత్ర్యము లభించుటకు సాయపడును. న్యాయసమ్మతమయిన సంఘము ఆధ్యాత్మిక స్వాతంత్ర్యముమీదను, రాజకీయసమత్వము మీదను, ఆర్థికసాభావత్రముమీదను ప్రతిష్ఠింపబడవలెను.

సాంఘికజీవనమునందు సమర్థులైన ఒక తెగవారు ఇతరులను తప్పక లోబరచుకొందురు. పూర్వము భూస్వాములు స్థాపించిన (ప్రొడల్) రాజ్యాంగమునందు సైనికజీవనము అత్యంతప్రశంసకు పాత్రమయ్యెను. నవీనముగ ధనికులు నెలకొల్పిన రాజ్యాంగమునందు ధనమునకు అధికారము చేకూరెను. హిందూవిధానమునందు

జ్ఞానము ఉన్న తస్థానమును, ద్రవ్యము నిష్కస్థానమును
 ఆక్రమించెను. జ్ఞానము, ధర్మము—వీనికృషియొక్క ఫలి
 తములును అవియె, ఏ యన్యలాభము నిష్కర్తము అవి
 యలవరచుకొనబడవు. సాంఘిక శ్రేణులలో నున్న తపదవి
 యందు బ్రాహ్మణుడు కలడు. ఆతనియందు పరస్పర
 విరుద్ధవిషయముల సంపూర్ణైక్యతయు, యధార్థస్వాతంత్ర్య
 త్ర్యమని చెప్పదగిన స్వార్థత్యాగమును, పరిపూర్ణ సేవ
 యని చెప్పదగిన సంపూర్ణాత్మసంయమమును, అపారమగు
 సర్వమానవప్రేమతో బాటు నిష్కామజీవనమును మన
 ము కనగొందుము. పరాక్రమయోధు డగు క్షత్రియు
 వీరుడు హిందూదేశమునందు ఆచర్యపురుషుడు గాడు.
 ఏలయన, సమగ్రజీవనము ఆతని దృష్టియందుండదు.
 ఆతడు ఒక పక్షమునకు వ్యతిరేకముగ మరొక పక్షమున
 జేరియుండును. వశపరచుకొనవలసిన దేదియో యొకటి
 ఆతని కెల్లప్పుడు నెదురువచ్చును. సమగ్రజీవనము దర్శిం
 చు ఋషి, బ్రాహ్మణుడు, నిష్పక్షపాతి యయి సర్వజీవన
 వికాసములను పరిశీలించుచు పరిపూర్ణమునందు కేంద్రీ
 కృతు డగును. ఒక పక్షమునకు వ్యతిరేకముగ, మరొక
 పక్షముతో జేరినయెడల, ఆతడు ఆత్మవంచకు డగును.
 ఆతడు యుద్ధము చేయనియెడల, అందులకు కారణము

యుద్ధము నిష్ప్రయోజనమని ఆతడు దానిని మానుట గాదు, ఆతడు సర్వవైరుధ్యములను అతిక్రమించుటయే. తనకును ప్రపంచమునకును నడుమ పొడసూపిన వైరుధ్యము లన్నిటి సతీతించి ఆత డిప్పుడు విశ్రాంతి నొంది యున్నాడు. బుద్ధుకును క్రీస్తుకు ఇరువురు దుష్టత్వము చే ప్రలోభపెట్టబడిరి, వారు దాని నోడించి ముక్తిని బడసిరి. సర్వజనమైత్రి బ్రాహ్మణుని ముఖ్యగుణము.* మనలో దాదాపుగ నెల్లరు దానిని క్రమక్రమముగ గాని పొందజాలరు. ప్రథమమున మహాయోధు డయినవాడె పిదిప ఋషిసత్తము డగుచు. సైనికుడై శౌర్యముతో పోరాడువాడు రణరంగమున ప్రత్యక్షానుభవమును సంపాదించి పరిపక్వము జెంది జ్ఞానఫలితమగు పరమశాంతిని బడయును. ఇతరులకు గాయములు కలిగించుచు తాను పొందుచు, పరులను మృత్యుముఖమున ద్రోయుచు తాను దానిని ధైర్యముతో నెదుర్కొనుచు, యుద్ధక్షేత్రమున వీరుడు జూపు పరాక్రమమును అరిస్తాటిలు (Aristotle) మొదిలగు ననేక యుద్ధప్రతిపాదకులు శ్లాఘించిరి. ఆవిశము నర్పించుట కుండు నభిలాష వీరపురుషుని చిహ్నము. శౌర్యము క్షత్రియుని ముఖ్యసద్గుణ

* మైత్రి కర్మ సమస్తేషు బ్రాహ్మణస్య ఉత్తమం ధనమ్.

మగ్గును. కాని తాత్రజీవనము శ్రేష్ఠతమమయినదికాదు. ఏలయన, క్షత్రియపరాక్రమము నెంత పవిత్రముగ మార్చినను, అది మనలోని యానిమస్వభావమును వ్యక్త పరచును. మనలో నన్న మృగము మచ్చికపడ నంతకాలము, యుద్ధములు జరుగుచుండును, యోధులు అవసర మగుచుందురు. విశేషనాగరికత జెందిన జనులు కూడ కొన్ని సమయములందు పశుప్రాయు లగుదురు. వారి లోని క్రూరస్వభావము జయింపబడక యణగియుండును.

ఘోరపాపకృత్యమును జూచి యాత్మ దుఃఖము తోడను ఆగ్రహముతోడను పీడింపబడునట్టి భయంకర సమయములందు, “ఇదిగో, నీ వది చేయవద్దు, చేయుదువా, నిన్ను వధించెదను.” అని క్షత్రియుడు రోషముతో బల్కును; “నీ వది చేయకుము. చేసినచో, నేను మరణించెదను.” అని యధార్థబ్రాహ్మణుడు చెప్పును. మనుష్యుడున్నతి జెందినకొలది, వాని హక్కులు తగ్గుచుండును, వాని విధికృత్యములు పెరుగుచుండును.

స్వప్నలోలుడు తన యాదర్శములు పరిపూర్ణముగ తత్త్వణమె ఫలింప వలయు నని యాసించును. కాని హిందూస్మృతి క్రమపరిణామమునె విధించును. అది యీశ్వరశాసనములను ప్రస్తుతపరిస్థితులను దృష్టియందుం

చును. పెడత్రోవ ప్రక్కన ఆడర్భనిరతుడు మనుజుని లోప
మాలను గని యీశ్చర్యపడును, కలుగునట్టి కొలది నృద్ధిని
జూచి నిట్టూర్పు విడుచును, ఆర్భములందు తనకు గల
యుత్సాహము ఇగిరు లెల్లరకు గలనని తెలంచును. కొన్ని
తెరముల తరువాత సిద్ధింపఁగిన పరివర్తనము శీఘ్రముగ
సాధించుటకై సులభోపాయముల చన్నేషించును, విప్లవ
కార్యములకు గడంగును. ఆతని వలన సంఘమునకు హాని
కలుగునని ప్రభుత్వము భయపడును. నీచములను నిషేధ
ములను నిఘ్నాలింప యత్నించుచు ఆతడు సంఘమున అరా
చకము ప్రబలచేయును. మనము పాదములను నేలపై
మోపినట్లు త్రములమీద దృష్టి నిలుపుట శ్రేయస్కరము.
అధికులు, అధములు, పండితులు, పామరులు మున్నగు
సర్వమానవులు ఏస్వభావము కలిగియున్నారో దానిద్యార
మును ఆడర్భములు కార్యరూపము నొందింపవలయును
సకలజనులు జ్ఞానవంతులై యుండినయెడల, జీవితము చాల
సుకరముగ నడచి యుండెడిది. కాని యనేక వ్యత్యాసము
లతో మానవులు జ్ఞానమును బడయ గలుగుచున్నారా
గావున, జీవితసమన్యలు ఇప్పుడున్నరీతిని నుండవలసి
వచ్చెను. ఆత్మపరీక్షయు, ఆత్మప్రేరణయు లేక కొలది
మాత్రముగ వృద్ధి జెందినవారిని, అధికముగ వృద్ధి నొంది,

అనగా ద్విజత్వము బడసి, బ్రాహ్మణవైశ్యక్షత్రియ-
జాతులకు క్రమవిధాన మనుసరించి చేరియున్నవారినుండి
హిందూత్వత్వజ్ఞులు వేరుపరచెదరు. ఒకడు ఎంత హీన
స్థితిలో నున్నను, సాధారణపరిణామక్రమము ననుసరించి
యాలస్యముగనో శీఘ్రముగనో యున్నతస్థాన మధిస్థించి
కాలపరివర్తనములనుండి విముక్తిని బడయును. ఒక్కొక్క
క్కడు స్వాభావికముగ పొందగల యున్నతిని పొందు
టకు కాలమును స్థానము నొసంగబడును. అభ్యున్నతి
జెందగల ప్రతివ్యక్తి తన యున్నతశక్తులకు దగినస్థానము
నాక్రమించుటకై సాయ మొసంగబడును.

వివిధవృత్తులయందు కొన్ని ఘనమనియు కొన్ని
హీన మనియు జనులు తలంపసాగిరి. కొందరికి సౌకర్య
ములును కొందరికి నిర్బంధములును కలిగింపబడుట మూల
మున, కొన్ని తెగలు హీనత్వము జెందెను. తెగ లొక
దానికంటె నొకటి అధికతరముగ శౌరవనీయములై
యున్నవను భావము వాని యాధ్యాత్మికప్రకృతికిని,
సమత్వమునకును భంగకరముగ నుండుచు వచ్చినప్పు
డెల్ల, ధిక్కారములు పొడసూపెను. అర్థములేని సాంఘిక
గౌరవము లన్నియు ఖండింపబడెను. సైనికు డెంత
నాగరికుడో చేతిపని చేయువాడును అంత నాగరికుడే.

సర్వమానవులు పరమేశ్వరునినుండి జన్మించి రనియు* కావున, వారిలో నెట్టి భేదములు లేవనియు పూర్వకాలమున తల్లంపబడినట్లు తెలియుచున్నది. బెస్తలు, బానిసలు, జూదరులు—ఎల్లరు ఈశ్వరస్వరూపులు† అని శ్రుతి చెప్పును. పరమాత్ము డొక్క డని, యటులనే మానవకోటి యంతయు నొక్కటి యని, భగవద్గీత ప్రతిపాదించును. సర్వమానవులు ప్రథమమగు, అనగా భౌతిక మగు, జననమునుబట్టి శూద్రులని, అట్లయ్యు ద్వితీయమగు, అనగా ఆధ్యాత్మికమగు, జననమునుబట్టి ధ్వజు లగుదురని మనువు చెప్పును. వర్ణము గుణమునకు సంబంధించిన విషయము. “తన వంశమునుబట్టిగాని జన్మమునుబట్టిగాని యొకడు బ్రాహ్మణుడు కానేరడు, తన కర్మములమూలముననే బ్రాహ్మణు డగును. పరిశుద్ధ వర్తను డయినయెడల, చండాలుడు సయితము బ్రాహ్మణుడె.”‡ బ్రాహ్మణులచే సన్మానింపబడు కొందరు మహర్షులు వర్ణాంతరసంయోగములచే జనించినవారు. వశిష్టుడు వ్యభిచారిణికిని, వ్యాసుడు బెస్తస్త్రీకిని, పరాశ

* స్వప్ బ్రాహ్మ మిదమ్ జగత్

మహాభారతము, శాంతి. 186

† బ్రహ్మదానా బ్రహ్మదానా బ్రహ్మైవేమే కితవాః

1-ix 14. 48.

రుడు* చండాలయువతికిని జన్మించిరి.* పరిగణింపబడు నది, వర్తనముకాని, జన్మముకాదు. ఆధ్యాత్మికోన్నతి “ఆగ్ర” వర్ణమువారు బడయునంత “నిమ్న” జాతులు సయితముబడయవచ్చును. “హీనగులములందు జన్మించిన వారు సయితము స్త్రీలును శూద్రులును నన్ను శరణు జొచ్చి యుత్తమపదవినిబడయుదురు.”¹ అని శ్రీకృష్ణుడు చెప్పినట్లు భగవద్గీతయందు కలదు. “సంఘభహిష్కృతులు భక్తిని సంపాదించి భగవదారాధనద్వారమునపరమజ్ఞానము బడయుట కర్హులు. స్త్రీలు, శూద్రులు, పతితబ్రాహ్మణులు దానిని తంత్రములమూలమున బడయుట కర్హులు. సిద్ధిత్వవాంఛ ధనికులలోను దరిద్రులలోను, బలాధ్యుల లోను, బలహీనులలోను సమానతీక్షణముతో ప్రజ్వ రిల్లును. ప్రేమ యేదోయొక తెగవారికి మాత్రమే చెంది నది కాదు, గభీరభక్తి యంగడియందు దొరకు నస్తువు

* గణికాగర్భసంధృతో వశిష్ఠ శ్చ మహామునిః

తపసాబ్రాహ్మణోజాత స్సంస్కార స్తత్ర కారణమ్
జాతో వ్యాసస్తు కైవర్యో స్వపాక్యోస్తు పరాశరః
బహవోన్యేపి విప్రత్వమ్, ప్రాప్తా ఏ పూర్వ మద్విజాః

1x. 32.

* అంత్యజాభి ఏ ఛక్రానామ్ అజ్ఞానాధికారిణః

స్త్రీశూద్రబ్రహ్మబంధూనామ్ తంత్రజ్ఞానాధికౌఠతా.

కాదు. ఈ యీర్ష్యప్రసాదములకు సంబంధించినంత వరకు నాంధ్రీకధర్మము లభ్యము లగును.

హిందువులందు సిద్ధిశ్శము ఒడయ సర్వత్ర యున్నన, వేర్వేరు తెగలవారు, 3ను వ్యసంధ్యులద్వారమున తిమిసిరిని పుట్టుట నవలంబింప నలయునని కోరబడుచున్నారు. మూడు అగ్రవర్తములవారు వైదిక కర్మములద్వారమున సిద్ధిశ్శము నొందుట కర్హులు. చతుర్వర్తమువారు వైదికకర్మములు చేయ తగదు. ఉపనయనసంస్కారము, వేదాధ్యయనము వారికి నిషేధింపబడెను. ఉపయోగకారులైన సంఘస్థులు వేదములను తల కెక్కించి లేక మతి పోగొట్టుకొనకుండ జేయుటకై యట్టి యేర్పాటు చేసి యుండవచ్చును. వేదాధ్యయనము, వైదికకర్మానుష్ఠానము అక్కరలేకయె బ్రహ్మజ్ఞానము ఒడయచచ్చును. పూర్వజన్మసుకృతమువలన, సూతుడు, నిదురడు ఉత్తమజ్ఞానము పొంది రని శంకరుడు తెలుపుచున్నారు చురాణేశిహాసపరనము, జపము, ఉపవాసము, ఈర్ష్యపూరితవీనిద్వారమున పరమాత్ముడు పొంద నగును. మానవమాత్రు డైయున్నంత కారణముననే ప్రతిమానవుడు సిద్ధి నొందుటకు సమర్థుడు.*

* శంకరుడు బ్రహ్మసూత్రములు, 111. 4 38

హిందూ దేశచరిత్ర ప్రారంభమునండియు, మానవసమత్వస్థాపనోద్యమము దేశములో నండియె యున్నది. అందుల కొక నిదర్శనము, పూర్వాచారపోషక ధును సంస్కరణవిరోధియు నయిన వశిష్టునకును, సంస్కరణోద్యమనాయకుడును స్వాతంత్ర్యరక్షకుడును అయిన విశ్వమిత్రునకును, జరిగిన కలహము. పూర్వాచారపరాయణుడైన వశిష్టుడు వైదికధర్మమును ఆర్యులు మాత్రమే యవలంబింపవలయు నని యభిలషించుచుండ, విశ్వమిత్రుడు సర్వజనుల కది లభింపజేయుటకై పాటుపడెను. ఉపనిషత్తులు ప్రారంభించిన యుద్యమము అట్టి విశ్వజనీన మగు నాదర్శము నిమిత్తమే. హెచ్చుతగ్గులను కాపాడు సర్వవిధములైన సాంఘికభావములను అణగ త్రొక్కుటకు బౌద్ధమతము బయలుదేరె నని యెల్లరకు దెలిసిన విషయము. శంకరుని తత్త్వబోధన ప్రధానముగ విశ్వజనీనము శూద్రపంచమజాతుల సభ్యులను ఆశ్చార్యుల జేసి రామానుజుడు గౌరవించెను.

వేదములలో పేర్కొనబడిన యీశ్వరానుభవములను కలిగి వానిప్రేరణముచే ధర్మజీవనము పెంపొందించుకొనిన జనులు మాత్రమే వైదికవిధుల ననుసరింపవలెనని చెప్పబడెను. వైదికాచారపద్ధతులు విస్పష్టమయిన

యొక ప్రత్యేకరూపము దాల్చెను. అవి యితరుల పద్ధతులనుండి చాలవరకు భేదించుటచే వానిని వేరుపరచుట యవసరమయ్యెను. విజాతీయభావశృంఖలమున తగు లొకని స్వీయపరమావధిని గుర్తింపక పోవుట గాని విస్మరించుట గాని సంభవముగాకుండ, ప్రతిసంఘము తన జీవితము నిర్మించుకొనుట కనుజ్ఞ నీయబడెను. కాని ఈ ప్రత్యేకపద్ధతులు కొందరు మాత్రమే యనుసరింపవలెనని త్వరలో నిర్ణయ మయ్యెను. వర్తనంధ సంఘాభివృద్ధి నిమిత్తము నెలకొల్పబడెను,* కాన నేడు సంఘశ్రేయమును గమనించి ధర్మజీవనము ప్రత్యేకముగ నెవరిసాత్తుకాకుండ సర్వప్రయత్నములు గావించుట యావశ్యకము. సంఘము మొత్తముమీద సమానత్వము వ్యాపించిన కొలది, ఆదర్శములు అధికముగ విశ్వజనీనము లగును. అతిప్రాచీనకాలమున బ్రాహ్మణులు మాత్రమే, తదనంతరము బ్రాహ్మణులును క్షత్రియులును, దాని తరువాత మూడు అగ్రవర్ణములవారును, అటుపిమ్మట నాలుగువర్ణములవారును, తపోనిష్ఠులు సలిపిరి. ఆ మాటలయుద్దేశము, వర్తవిచక్షణయు, స్త్రీపురుషభేదమును పాటింపక

* లోకానామ్ తు వివృద్ధ్యర్థమ్

మనువు i ౩2

ప్రస్తుతకాలమున హిందూధర్మగ్రంథములు పరించుట కయి సర్వజనులకు అధికార మీయవలె ననియె గదా?

ఇప్పటి నా యుపన్యాసములు అంతమునకు నచ్చి నని. ఈశ్వరునకు అనేకనామము లొసంగబడినను, ఆయన యొక్క డేయని హిందువులు గమనించిరి. వారి సంఘుని రాక్షావిధానము వివిధవర్ణములకు తా మొసంగి నను ఏకసంఘమునె స్థాపించెను. దేశమున అనేకజాతు లును తెగలును గలవు, కాని యవి యన్నియు ఒక సమానాశయముచే సఖ్యత గలిగియున్నవి. అనేకవిధము లయిన వివాహములు జరుగుటకు అనుమతి నొసంగ బడెను, కాని ఒకయత్తమవిధమయిన వివాహమె యాద ర్భముగ నుంచబడెను. జీవనము ఒహుశాఖోపశాఖలుగ చీలియున్నను, ఒకే లక్ష్యము వానియంతరమున నిమిడి యున్నది. హిందూజీవనపథము యొక్క ప్రధానాశర్మ మును గురించియు, ధార్మికసాంఘికసమస్యల నది పరిష్కరించు విధానమునుగురించియు క్లుప్తముగ నిప్పుడు కొంత వివరించి యీ యుపన్యాసములు విరమించుట యుపయోగకరముగ నుండు నని తలచెదను.

నిరంతర పరిణామము జెందుచున్న ప్రపంచమె సర్వమును గాదు. ప్రపంచము శాసనాధీనమై ఫరిపూర్ణ

స్థితి జెందగలిగియుండుటకు బట్టి అది ఏ వస్తువునందు గాని, ఏ వస్తు సముదాయమునందు గాని పరిపూర్తి నొందనట్టి సత్యస్వరూపుడయిన పరమాత్మునిపై నాధారపడియున్నదని తెలియుచున్నది. ప్రపంచ రూపమున గాకపోయినను, ప్రపంచమునందు పరమేశ్వరుడు గలడు. పరిణామవిధాన మందలి ముఖ్యశ్రేణి లేవియు ఆయన సృష్టివ్యాపారమునకు మేరలు గావు. చైతన్యమునో, ఆత్మజ్ఞానమునో సృజించుటకు పూనుట మాత్రమే గాక, ఆయన సదా సృష్టికార్యము సలుపుచుండును. ప్రాపంచికమున, ప్రపంచాతీతమును అని ధ్వంధము లేదు. పరమాత్ముడు ప్రాపంచికమునందు వేరూని దానిని వికాసము నందించు శక్తిస్వరూపుడై యున్నాడు. దృగ్గోచరమును నశ్వరమును అయిన ప్రపంచము నందలి యనంత విభిన్నత, దృగ్గోచరుడును నశ్వరుడును గాని పరమాత్మునిచే పోషింపబడుచు కాపాడబడుచున్నట్లు నిరూపించి జీవనరహస్యమును వ్యక్తపరచు పరిజ్ఞానమే హిందూధర్మతత్త్వము.

దుష్టత్వము, దోషము, కురూపము సృష్టిలో నుత్తమావస్థలు గావు. శిష్టత్వము ఏ స్థితినుండి ఏ స్థితి వరకు షర్థిలగలదో దుష్టత్వము సూచించును. సౌంద

ర్యమలు యొక్క సగము వికాసము కురూపమున గాన్పించును. సత్యమార్గమందలి మజిలీనె దోషము కనపరచును. ఆ యవస్థలన్నియు గడచిపోవును. సంపూర్ణ ఒహిష్కారార్హుడుగ ఏ మానవుడును దుష్టుడై యుండడు, పూర్తిగ ఏ యభిప్రాయమును దోషయుతమై యుండదు.

ఒక మానవాత్మయైన ఈశ్వర నిర్దిష్టమగు గమ్యస్థానము చేరలేదేని, అంతవరకు విశ్వము పరాజయము నొందినట్లే. ప్రపంచములో నే యొక యాత్మయు నితరాత్మలను పోలియుండదు గాన, అత్యంత దుష్టాత్మ యయినను వినాశము జెందిన తత్కాలమున ఈ శ్వరకార్యక్రమమునందు లోప మేర్పడును. నరక మనునది లేదు. ఏలయన, ఈశ్వరుడు లేని ప్రదేశము గలదనియు, ఆయన ప్రేమకు వశముగాని పాపములు గలవనియు నిర్ధారణయగును. ఈ శ్వరుడు వాస్తవముగ నపారకదానాళ్లుడైన యెడల, సర్వమానవులకు ముక్తి కలుగుట నిశ్చయము. కాని ముక్తి సంఘటిల్లువరకు, మానవులయందు దోషమును అపరిపూర్ణతయు నుండును. నిరంతర పరిణామయుతమగు విశ్వములో దోషమును దుష్టత్వమును క్రమముగ క్షీణించుచునే యున్నను, అవి యనివార్యములు.

మతవిషయమున, హిందూధర్మము ఆధ్యాత్మిక

జీవనమును ఆధారము చేసికొని ధర్మానుభవము సిద్ధాంతమునందు వివిధరూపముల ప్రకటితమగు నని చాటును. ప్రపంచమునందును, మానవజీవితమునందును ఈశ్వరుడు ప్రధానసత్య మని గ్రహింపబడువరకు, ఒక దృష్టాంతము తరువాత మరియొక దృష్టాంతము కనపరుపబడును. తన తోటయందలి మొక్కలు ఈశ్వరుడు మొలిపించినవనియు, తోడి మనజుని తోటలోని మొక్కలు పిశాచముచే నాటబడి తనచేత ఎంత శ్రమతోనైన నిర్మూలింపబడవలసినవనియు తలంచునట్టి ద్వైతభావజనిత మగు విశ్వాసమును హిందూధర్మము త్రోసిపుచ్చును. శ్రేష్ఠమునకు శ్రేష్ఠతమము విరుద్ధము కాదను సత్యమును పాటించి హిందూధర్మము అనుభవముయొక్క సమస్త బాహ్యరూపములను అంగీకరించి వానిని ఉచ్చస్థితికి దెచ్చును. దోషము కరినదండనములవలన గాని హింసానిర్బంధములవలన గాని నివారింప బడక జ్ఞానప్రబోధము మూలముననె క్రమముగ నిర్మూల మగును.

ధర్మ మనుసరించుటలో, కొందరు పరమేశ్వరుని ప్రత్యక్షముగ దర్శింపగోరుదురనియు, కొందరు తత్సంబంధమగు యాధార్థ్య వంశయు తెలిసికొన ప్రయత్నించుచు నానందింతురనియు హిందూధర్మము అంగీకరిం

చును. కొందరు ప్రవృత్తియందును, కొందరు నివృత్తి
యందును శాంతిని బడయుదురు. ప్రత్యేకసామర్థ్యములు
గలిగియున్నను, అందరు ఏకదైవమును పొంద నభిలషించు
చున్నారు గాన, వారివారి మార్గముల వారు తమ యేక
గమ్యస్థానమును జేరుటకు సర్వజనీన మగు ధర్మము తోడ్ప
డును. మనము ప్రత్యేకముగ గలిగియున్నదానికి సర్వ
ప్రాముఖ్యము నీయదగదు. బ్రహ్మచర్యము, గార్హస్థ్యము,
సన్యాసము—వీనిలో దేని మూలముననైన పరిపూర్ణత
జెందనగును. సర్వమును ఏకరూపమున జూచు సంకీర్ణ
దృష్టి సరియైనది గాదు. ప్రపంచములో విశుద్ధపురుషుని
యొక్క పవిత్రజీవనమొకటి యుండిన, పతివ్రతయగు
భార్యయొక్క నిశ్చాంచల్యముగాని శిశువుయొక్క ఆడంబ
రములేని అమాయకత్వముగాని అనావశ్యములు గానేరవు.
వివిధజీవితములయొక్క పరిపూర్ణతయు ఈశ్వర ప్రేరితిమే.
“ఎయ్యది ఘనమును శ్రేష్ఠమును సుందరమును శక్తివంత
మునైయున్నదో, అయ్యది నా తేజోంశమునండి వెలు
వడునని తెలిసికొనుము.

వ్యక్తి జీవించునది యీ జీవితమే గాక జీవితముల
పరంపర యని కర్మసిద్ధాంతము మనకు చెప్పుచున్నది.

* భగవద్గీత 10 41.

జీవనయాత్రయొక్క గమ్యస్థానము మనము జేరువరకు నూతనావకాశములు మనకు కలుగుచుండును. మన మన లంబించు చరిత్రసిద్ధములగు నాచారవ్యవహారములు మన పూర్వకర్మ ఫలితములై యుండును. నిరంతరాయముగ ప్రవర్ధమానమగు నేకజీవనమందలి నిమ్నోన్నతావస్థలె నరకస్వర్గములు. వాని ననుభవించు వ్యక్తుల కవి బాహ్యములు గావు. పాపవిసర్జన ద్వారమున పాపనత్వము సిద్ధించును. బాధ పాపముయొక్క ఫలము. పాపము మన పుట్టుకతోడను, పుణ్యము పరులు మనకొరకు శ్రమపడుటవలనను, లభించునవి యని మనము తలంప నక్కరలేదు. ఎట్టిజీవితము మనకు ప్రాప్తమగునో దాని యందే మన విధిని మనము నిర్వర్తింపవలెను. జీవన వృత్తిని నిర్ణయించుకొనుటయందు మనలో పలువురకు స్వేచ్ఛలేదు. వంశపరంపరాగత గుణములు, శరీరారోగ్యము, మానసిక శక్తులు మన కేవి లభించునో వానిని పూర్తిగ నద్వినయోగము జేసికొనుటకు మాత్రము స్వాతంత్ర్యము గలదు. ఎట్టి సామర్థ్యమయనను, ఎట్టి వృత్తియయినను, చక్కగా నుపయోగింపబడినచో, మనలను కేంద్రస్థానమునకు గొంపోవును.

భార్యాభర్తలు పూర్తిగ అన్యోన్యమగు శారీరిక

మానసిక అధ్యాత్మిక సంబంధమును కలిగియుండుటకు
 యావజ్జవిత వివాహానుబంధము అత్యుత్తమ సాధనముగ
 కనపరుపబడినను, భిన్నములయిన ఆదర్శములు, అభి
 రుచులు, అభ్యసములు, ఆశయములు గలిగిన జనులు
 తమ అభ్యున్నతికి తగినటుల ఇతరవిధములయిన వివాహ
 ములు చేసికొనుట కనుజ్ఞ నీయబడెను. శాంతప్రవర్త
 నమువలనను, అతి సాహసపూర్వక ప్రయత్నము
 తోడను, వివాహము సుఖదాయకముగ చేయనగును.
 స్వభావములందు అననకూల్యము గలదను కారణముచే,
 వివాహవిచ్ఛేదము న్యాయమయినయెడల, మనలో అనే
 కులు వివాహములను విచ్ఛేదము చేసికొనవలసి యుం
 డును. స్త్రీలు నిర్వహించు కార్యములు పురుషులు నిర్వ
 హించుకార్యములకు భిన్నములై యుండగా, స్త్రీలు
 పురుషులకన్న తక్కువ యనుట కెట్టిహేతువును గాన్పిం
 చదు. వర్ణభేదము మిక్కిలి అరిష్టదాయకముగ పరిణ
 మించినను, కొన్ని సహేతుకములయిన సిద్ధాంతములు
 దానికి మూలాధారముగ నున్నవి. ఆదిమ నివాసులని
 మనము నిరసించువారియెడ మనము సానుభూతి కలిగి
 యుండవలెను. నిమ్నజాతులయందలి జీవశక్తులను అంత
 రింపజేయుట గాక, వానిని గౌరవించి పెంపొందించు

టయె నాగరికజాతులు కర్తవ్యము. సంఘము వేర్వేరు తరగతులు గల సమిష్టిజీవి. మానవ ప్రవృత్తులు గుణము నందును రీతియందును భేదించుచుండును. కాని ప్రతి ప్రవృత్తియు సర్వమానవప్రయోజనమునకు సాయపడు నంతవరకు, అది విలువగలదియె. ఒక్కొక్కమాదిరి ప్రవృత్తిద్వారమున వృద్ధి నొందింపబడవలసిన ఒక్కొక్క మాదిరి స్వభావ ముండున ఏకకాలమున ఎవ్వడును ఉత్తమభక్తుడును, ఉత్తమ చిత్రలేఖకుడును, ఉత్తమ తత్వజ్ఞుడును కాజాలడు. ఒక్కరీతిని స్పష్టముగ గాన్పించు ప్రతిజీవితమును కొన్ని హద్దులు గలిగి ప్రత్యేకముగ నుండును. దానికి అవి యితరవిధములయిన యభివృద్ధులు కలుగనీయవు. పాటుపడు ప్రతివ్యక్తియు తన విధికృత్యము ద్వారమున తనయందు గర్భితములై యున్న శక్తులను వర్ధిల్లజేసి లోకసంగ్రహమునకు తోడ్పడు సేవగా దానిని చేసికొనవలయును. ప్రతి విధికృత్యము నేర్పుతో సాధింపబడవలసిన వృత్తియు మానవసేవయు నై యున్నది. ఏకత్వమును గుర్తించు తీవ్రనద్బుద్ధి కొరవడి భిన్నజాతులు ఒక్కటిగ బంధింపబడక పోవుటచే నునయందు జాతి సంఘర్షణములు ప్రబలుచున్నవి.

ఇట్టియే హిందూధర్మముయొక్క కొన్ని మూలసూత్ర

ముట. నేడు హిందూధర్మము జీవించియున్న యెడల, అవియె అందునకు కారణము, కాని దాని జీవశక్తి బహ్వాల్పముగ నున్నది. ఉబుకుచుండు జలవలె ఒకప్పుడు జీవశక్తి యుండినచోట, సోమరితనము ప్రబలినది. నేడు మేము కొట్టుకొనిపోవుచున్నాము గాని ముందునకు సాగిపోవుట లేదు. మాకాశ్లాదగ్గరకు మాభావ్యభ్యున్నతి రానున్నదని యెదురుచూచుచున్నాము. జీవశక్తి అభావమైనది; ఆధ్యాత్మిక పతనము ప్రాప్తించినది. రాజకీయముగ మాకు కలుగుచువచ్చిన మార్పుల మూలమున, పరిణామ సూత్రములను విస్మరించినారము. హిందూనాగరికత విజృంభించియుండిన సుదినములలో, సముద్రముచు దాటుట, వలస రాజ్యములు స్థాపించుట, లోకమునకు జ్ఞానము గరపుట, లోకమునుండి జ్ఞానము బడయుట ఇట్టివి సాధించుచు అది జీవముతో నుత్తేజితమై యుండెను. ఆత్మ్యన్నత సిద్ధికి వచ్చిన ప్రపంచజాతులలో దేని నాగరికతకును అది ప్రకృతిశాస్త్రము లందును, చిత్రకళలందును, వర్తకవ్యాపారములందును, కడచిన అయిదు శతాబ్దముల వరకు వెనుకబడి యుండలేదు. నేడు మమ్ములను జూచి మేమే భయపడుచున్నాము. కావున ఆత్మ సంరక్షణ మునకై మా మతముయొక్క బాహ్యచ్ఛారములను

పట్టుకొని పెనగులాడుచున్నాము. వేనిమూలమున ప్రాణమును కాపాడుకొన యత్నించుచున్నామో ఆ యాచారములే దాని వృద్ధికి అడ్డువచ్చుచున్నవి. వృక్షము యొక్క లోపలిభాగము ఎంత సజీవముగ నుండునో దానిని కాపాడు బెరడును అంత సజీవముగ నుండవలెను. వృక్షము పెరుగుట కది యాటంకముగ నుండరాదు. అంతర జీవబలమున కనుగుణముగ నది విస్తరింపవలెను.

మానవాభివృద్ధియందు ఒక స్థితికి అర్హమును ఉపయుక్తమును అయినట్టి సంస్థ, మనము మరియొక స్థితి పొంది నప్పుడు అనర్హమును అనర్థదాయకమును అగును. ఇది సనాతనపద్ధతియని, సంస్కరణమున కాటంకముగ, పూర్వాచారపరాయణులు పెట్టు ఘోష, దార్శనిక జ్ఞానమునకును ఆచరణమునకును, అభిరుచులకును నీతులకును, శాసనములకును సంఘమునకును నడుమ నున్నట్టియు ప్రాచీన హిందువులు స్పష్టముగ గ్రహించినట్టియు పరస్పర సంబంధమును నిరూపించు ముఖ్యసిద్ధాంతములను గమనింపదు. లెక్కింప శక్యముగాని శతాబ్దములనుండి హిందూదేశమునందు కాలము ఒకే విధముగ నున్నదనియు, సృష్టిప్రారంభమందుండిన మహాసముద్రము లెండి పోయిన నాటినుండి ఎట్టి

మార్పును కలుగలెదనియు తెలంచుట కవలము పొర
 పాటు. ప్రాచీనముతో సంబంధ మున్నటులనే కాలము
 నకు పరివర్తనము కూడ గలదు. యజ్ఞయాగాది హీన
 కర్మములతో గూడిన వైదిక మతమును అతిక్రమించిన
 స్వచ్ఛమగు నాధ్యాత్మికోద్యమము యొక్క ఫలితములే
 ఉపనిషత్తులు. ఉపనిషత్మతము సిద్ధాంతరాధ్ధాంతము
 లందు శుష్కించి వాదప్రతివాదముల యొక్కయు కల
 హముల యొక్కయు సుద్రేకముచే ధర్మసంబంధమైన
 స్వాతంత్ర్య భావమును కోల్పోయినప్పుడు, సత్యము
 యొక్క సరళతను నైతికనియమములయొక్క గాంభీర్య
 మును బౌద్ధమతము జనలకు బోధించెను. దాదాపుగ
 నా కాలమందే ధర్మవితర్కములు సేయు బుద్ధిచేతను,
 శుష్కజ్ఞానార్జనముచేతను ధర్మము అమానుషమైన విప
 రీతపాండిత్యముగ పరిణమించి కష్టసాధ్యమగు నా నికృష్ట
 పాండిత్యము బడసిన విద్వాంసులు అత్యంత గర్వభూయి
 యులయినప్పుడు, హృదయపారిశుద్ధ్యముగలవా రెల్లరకు
 స్వర్గక వాటములను భగవద్గీత తెరచెను. కర్మిష్టులు సజీవ
 ధర్మమును వట్టి కర్మకలాపములందు బంధింపగలిగినప్పుడు,
 యధార్థప్రవక్తలగు వైష్ణవశైవభక్తులును, శంకరరామా
 నుజాలవంటి దార్శనికులును, సచేతనమైన పరమేశ్వరుని

యుపాసన సలుపుటకు జనులను హెచ్చరించిరి. మధ్య
చైతన్యము, బసవరామానందులు, కబీరునానకులు, కలి
గించిన ధర్మోత్సాహము అసాధారణము. జనులలో
ప్రబలుచువచ్చిన విశ్వాసములను గాని ఆచరణములను
గాని పరిశీలించినచో, ఏకరూపము గలిగి యెట్టిమార్పు
జెందని నిశ్చల హిందూధర్మ మనునట్టిది కానబడదు.
హిందూధర్మము ఒక నిశ్చలస్థితి గాక సంచలనము,
పరిమితమగు ప్రబోధము గాక ప్రవర్ధమానమగు సంప్ర
దాయము. జ్ఞానవిషయమునగాని, సంఘవిషయమున
గాని భవిష్యత్కాలమున ఎట్టి క్లిష్టసమస్య ఎదుర్కొని
నను, దానిన హిందూధర్మము పరిష్కరింపగల దని గత
చరిత్రవలన యాశ్చర్యముచున్నది.

కొన్ని శతాబ్దముల దీర్ఘ కాల విలంబనము తరు
వాత, హిందూధర్మము తిరిగి సృజనశక్తిని వ్యక్తపరచు
చున్న కాలములో మేము నేడు జీవించుచున్నాము.
మా పురాతన మతమును నూతనదృష్టితో పరీక్షించు
టకు మొఱియినారము. మా సంఘము కదలికను జెందు
చున్నట్లు తెలిసికొనుచున్నారము. శుష్కించి నశించి
నదియు ఛేదించవలసినదియు నగు నరణ్యమెంతయొ
గలదు. హిందూధర్మములసూత్రములు త్యజింపక,

సంచలన మందుచు నైక్కువ క్లిష్టముగ గాన్పించు నేటి సాంఘికపరిస్థితుల యక్కరలకు తగినటుల వానిని మరల ప్రతిపాదించుటయే యావశ్యమని హిందూజీవనపథము యొక్క తత్వమున, దాని యనుసరణ విధానమును నే డుద్బోధించుచున్న హిందూనాయకులు నమ్ముచున్నారు. హిందూ ధర్మముయొక్క పూర్వచరిత్రమందు అనేక పర్యాయములు జరుగుచువచ్చిన కృషియే యా ప్రయత్నము. క్రొత్త పరిస్థితులందు సామరస్యము సమకూర్చుటయే నేడు జరుగుచున్నపని. వేరులు లోతుగ ప్రాకినప్పుడు వృక్షము నిదానముగ పెరుగును. కాని చీకటిలో చిన్నదీపము వెలిగించువారు కూడ ఆకాశమంతయు ప్రకాశమానము చేయుటకు సాయపడుదురు.

సంపూర్ణము

శ్రీ అద్దేపల్లి లక్ష్మణస్వామినాయఁడుగారిచే రాజమండ్రి సరస్వతీ పబ్లికేషన్ నందు ముద్రింపఁబడియె. 7455-83.

